

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# حقیقتِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم

از  
استاذ العلماء حضرت علامہ سید محمد منور شاہ صاحب مآثر العالی

ناشر

انجمن محمدیہ غوثیہ سرور آباد بوجھال کلاں

قیمت: ۸ روپے

S-1

542

1912

بہار الدین زکریا لاہوری  
مقام پشیمانی، تحصیل چوآسیدن شاہ  
ضلع چکوال، پاکستان

(9)

# افساب

ہندیہ

جناب ملک محمد خان رجال ساکن پدھراہ تحصیل و ضلع خوشاب

زہے مراد گر قبول افتد



## عرض حال

مقدمہ ہوا کہ مضمین ہر کھال کی مسجد شمال میں ایک جلسہ عام ہوا جس کا موضوع نور محمدی تھا۔ راقم الحروف کو دعوت دی گئی۔ لیکن نور کے موضوع پر میری تقریر نہ تھی کسی دوسرے مقرر کی تقریر کے دوران جبکہ نور کے ثبوت پر کلام ہو رہی تھی۔ حدیث نور کے حوالہ میں غلطی ہوئی۔ حدیث مشکاة شریف میں نہ تھی۔ حدیث مواہب کی تھی۔ بقدر یا شیخ سیکری کی غلطی سے حدیث کی نسبت مشکاة شریف کی طرف ہوئی۔ مخالفہ شیخ نے اس سے فائدہ اٹھایا اور جلسہ دہم برپا کر دیا۔ اور موضوع جلسہ پایہ تکمیل تک پہنچ سکا۔ اُس دن سے یہ تھا تھی کہ نور کے موضوع پر ایک رسالہ تحریر کیا جائے تاکہ واضح طرز پر مسئلہ سامنے آسکے۔ لیکن تدریس اور عمل طبابت کی مصروفیت سے فرصت نہ پاسکا۔ اس سال مدرسہ میں چھٹیوں کا وقت غنیمت سمجھتے ہوئے اُس کو شروع کیا۔ اور استقلالے کی توفیق سے پایہ تکمیل تک پہنچا۔ اس راہ میں ایک رکاوٹ تو عدم فرصت تھی لیکن ایک دوسری بڑی رکاوٹ کتب میر کی نایابی ہے۔ کتب میر و التواریخ جو بڑی ضخیم اور قیمتی کتب ہیں۔ ہمارے ملک میں کم پڑھائیں۔ عرصہ سے مواہب تیار ہے۔ اور دوسری کتب مثلاً زاد المعاد ابن ابی حاتم، کتاب الحکم البیہقی، اللاری کتاب ابی سہیل، الطبرانی، کتاب ابی نعیم، کتاب الزوار و ابن سعد وغیرہ بھی کم دستیاب ہیں۔ لہذا حوالہ جات میں مقتدین کا کتاب جو سیرت کے موضوع پر لکھی گئی ہیں۔ ان پر سہارا لیا پڑتا ہے یہ سہارا معتد بہ ہوا ہے۔ کیونکہ مقتدین نے جو ہم سے عمر تقویٰ کا اور تحقیق کے لحاظ مقدم ہیں جس حدیث کو بطور حوالہ اور سند پیش کیا ہے۔ اسے بزرگ غلط قرار نہیں دیا جاسکتا۔ ان کی پیش کردہ احادیث ہمارے لئے صحت کا درجہ رکھتی ہیں۔ کیونکہ ان لوگوں کا تفسیر اسی وقت ہو چاہے وہ ان کی صحت سے مطمئن تھے۔ اگر انہیں ان احادیث کی صحت کا یقین نہ تھا تو وہ ان احادیث سے بزرگ استدلال نہ کر پڑتے۔ ان کا ان احادیث کو بطور استدلال پیش کرنا ہمارے لئے قطعی ثبوت ہے کہ یہ احادیث حدیث صحت کے اعلیٰ درجہ پر ہیں۔ اگر کوئی کہہ دے کہ یہ کتب اصل کتاب بطور حوالہ پیش کی جاتے ہیں یہ سُن کر حقاقت ہے۔ اس حقاقت کا کوئی جواب نہیں۔ کیونکہ جہاد کی حقاقت کسی حقیقت پر اثر انداز نہیں ہو سکتی۔

## اظہار تشکر

بندہ ملک محمد خان رجال قوم اعوان سکندریہ راجہ تحصیل وضع خوش کا خلوص دل سے شکر گزار ہے کہ انہوں نے زکوٰۃ خرچ کر کے کتاب حقیقت محمدیہ کی طباعت میں مدد کی ہے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے جلیل القدر بزرگ پیدا کرے علماء دین کی تائید کرے تاکہ عقائد شرعیہ اور تعلیمات اسلامیہ کی اشاعت ہو سکے آمین ثم آمین۔

دعا گو

✽ مستور شاہ عفی عنہ



# فہرست مضامین

| نمبر شمار | مضامین   | صفحہ          | نمبر شمار | مضامین   | صفحہ           |
|-----------|--|---------------|-----------|--|----------------|
| ۱         | انتساب<br>اعجاز شکر<br>عرض حال                         | ۹<br>۱۰<br>۱۱ | ۱۴        | ماروت ماروت کے قریشی ہر ایک ثبوت<br>ابن کثیر علاء اللہ علیہ السلام روح<br>المدانی اور امام رازی کی نزدیک فرشتے<br>تھے۔ | ۱۲<br>۱۳<br>۱۴ |
| ۲         | خطبۃ الکتاب  | ۱۵            | ۱۵        | جو شخص سرائی صورت میں ہر ضروری<br>نہیں کہ بشیر مر۔   | ۱۶             |
| ۳         | تمہید کتاب   | ۱۷            | ۱۶        | ایت و ماتلو الشیاطین علی ملک<br>سلیمان کا شان نزول   | ۱۷<br>۱۸       |
| ۴         | مقدمہ  | ۱۸            | ۱۷        | امام قرطبی کا قول اور اس کا رد   | ۱۹             |
| ۵         | غرض کتاب   | ۱۹            | ۱۸        | تعلیم علم سحر کے جواز عدم جواز میں<br>اختلاف - جواز کے دلائل   | ۲۰<br>۲۱       |
| ۶         | موضوع کتاب   | ۲۰            | ۱۹        | تعلیم جواز کے دلائل  | ۲۱             |
| ۷         | فصل اول صورت اور حقیقت میں                             | ۲۱            | ۲۰        | جواز تعلیم سحر پر محققین کا اتفاق  | ۲۲             |
| ۸         | اختلاف ممکن ہے اور واقعہ ہے                            | ۲۲            | ۲۱        | عدم جواز کے دلائل اور ان کا رد   | ۲۳             |
| ۹         | ماروت و ماروت دو فرشتے تھے                             | ۲۳            | ۲۲        | اشیاء کے نظائر اور باطن میں اختلاف<br>کی دوسری واضح مثال   | ۲۴<br>۲۵       |
| ۱۰        | ابتلا کیلئے ان پر جادو اتارا گیا                       | ۲۴            | ۲۳        | قرآنی آیات اور ان کا ترجمہ   | ۲۶             |
| ۱۱        | اختلاف صورت اور حقیقت کی                               | ۲۵            | ۲۴        |  |                |
| ۱۲        | پہلی مثال ایت قرآنی                                    | ۲۶            | ۲۵        |  |                |
| ۱۳        | آیات کا ترجمہ  | ۲۷            | ۲۶        |  |                |
| ۱۴        | بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ہاتھ<br>ماروت فرشتے نہیں تھے۔ | ۲۸            | ۲۷        |  |                |
| ۱۵        | ابن جریر الطبری کا قول اور اس کا ترجمہ                 | ۲۹            | ۲۸        |  |                |

(د)

ایک دوسرا فہرست پیش کیا جاتا ہے۔ یہ اہل احادیث صحیحہ میں نہیں ملتا۔  
یہ صحیح نہیں۔ یہ قول بھی قابلِ بساعت نہیں صحاح ستہ کا یہ معنی ہے کہ ان چھ کتب کی احادیث صحیح حدیث ہیں۔  
شاخ فہرست حدیث میں جو درجہ صحت کو نہیں پہنچتی۔ اکثر احادیث صحیح ہیں لیکن صحاح ستہ کا یہ معنی نہیں کہ چھ کتب  
کے علاوہ کوئی حدیث صحیح ہی نہیں صحاح ستہ کے علاوہ بے شمار احادیث کی کتابیں ہیں جو بخاری اور مسلم کی  
طرح درجہ صحت رکھتی ہیں۔ حقائق صرف اتنے ہیں کہ صحاح ستہ میں قبیحہ مسائل کی طرف زیادہ توجہ دی گئی ہے۔ سیرت اور  
تاریخ کو بالذات ان کتب میں نہیں لایا گیا۔ اگر ان میں سیرت اور تاریخ ہے تو وہ ضمیمہ ہے۔ اسے مقصود بالذات کے طور پر نہیں  
لایا گیا۔ قبیحہ مسائل کی ضرورت ہر وقت پڑتی ہے۔ اور خاص و عام کو پڑتی ہے۔ لہذا یہ کتب خواص و عام میں مشہور ہیں۔ اور ہر جگہ  
اور ہر زمانہ میں دستیاب ہیں اور سیرت اور تاریخ کی ضرورت کم پڑتی ہے اور صرف خواص کو ضرورت ہوتی ہے اور ان کو اسے بخیر  
اس لئے ان کتب کی شہرت اور کم دستیابی ان کی صحت پر حجاج نہیں۔ ان کتب کی اہمیت اس طرح ہے جس طرح صحاح ستہ کی ملاحظہ ہو  
مقدمہ الشیخ عبدالحی علی مشکاة۔ اس مضمون کی تیار سی میں بھی کتب سے مدد لی گئی ہے۔ درج ذیل ہیں کتب تغایر تفسیری اور  
تفسیر فیضان القرآن اردو، تفسیر مدارک، تفسیر خازن، تفسیر ابن کثیر، تفسیر روح المدانی، تفسیر کبیر، تفسیر الباقی، علی الخلیل، تفسیر ابن عباس  
تفسیر بیضاوی، مکمل کتب سیر و نشر الطیب، مولانا اشرف علی تھانوی، مدارج النبوة، شیخ عبدالحی محدث دہلوی، الخضر، تفسیر الکبری  
الشیخ جمال الدین سیوطی، الوفاء لابن جریر، الشفاء، الامام قاضی عیاض، الانوار الحمدیہ فی التفسیر، حصوٰۃ مولانا ابو حامد  
محمد ضیاء اللہ قادری کوٹلیوی، سیالکوٹ۔ خیال تھا کہ عبدالحی محدث دہلوی، جمال الدین سیوطی، قاضی عیاض کی مختصر تاریخ حیات  
لکھی جائے اور ہر جگہ کتاب بنائی جائے لیکن وقت کی کمی واقع ہے۔ نیز یہ حضرات ایسی شخصیات ہیں کہ ان کے علمی مراتب سے کوئی ناواقف  
نہیں۔ ان کے پایہ علمی کا انکار نہیں کیا جاتا۔ ان کی ہر تحریر ہماری لئے قابلِ تمسک ہے۔

منور شاہ بھٹیل



| نمبر شمار | صفحہ     | مضامین                                  | نمبر شمار | صفحہ     |
|-----------|----------|---|-----------|----------|
|           |          | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت |           |          |
| ۲۱        | ۱۵ تا ۱۴ | مریم کا تہا مکان میں ہونا جو بچہ لکھنا  | ۳۱        | ۱۵       |
|           |          | مریم اور جبریل کی باہمی کلام            |           |          |
| ۲۲        | ۱۵ تا ۱۴ | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش قطری   |           |          |
|           |          | نقیضہ اور دویدر دونوں مفقود             |           |          |
|           |          | حضرت جبریل بصورت آدم کیوں آئے           |           |          |
| ۲۵        | ۱۵       | فصل اول کا پہلا مسئلہ                   | ۳۲        | ۱۶       |
| ۲۶        | ۱۱ تا ۱۱ | دوسرا اور تیسرا مسئلہ                   |           |          |
| ۲۷        | ۱۱       | فصل دوم کی کوئی شریک فرستے کو اس کی     |           |          |
|           |          | اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا بشر         |           |          |
|           |          | کو طاقت ہی نہیں                         | ۳۳        | ۱۸ تا ۲۲ |
| ۲۸        | ۱۱ تا ۱۲ | متعلقہ ایت اور اس کا ترجمہ اور تشریح    |           |          |
|           |          | تیسری فصل                               |           |          |
|           |          | کوئی بشر دنیا میں اللہ تعالیٰ کو پہنچنے | ۳۴        | ۲۵       |
|           |          | کی طاقت نہیں رکھتا۔ اُس کے متعلقہ آیت   |           |          |
|           |          | اور اس کی تشریح                         | ۳۵        | ۲۵ تا ۲۶ |
| ۲۹        | ۱۲       | چوتھی فصل :- آنحضرت صلی                 | ۳۶        | ۲۶       |
|           |          | اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو یارب جلیل    | ۳۷        | ۲۶       |
|           |          | کو اپنے سر کی آنحضرت دنیا میں نہ لکھنا  |           |          |
| ۳۰        | ۱۳       | ایت الذی انزلنا فی النجم اذا هزی الا یہ | ۳۸        | ۲۶       |
|           |          | مفسر قرآن صاحب روح المعانی کا فیصلہ     | ۳۹        | ۲۶ تا ۲۷ |

| نمبر شمار | صفحہ     | نام مضمن  | نمبر شمار | صفحہ |
|-----------|----------|---|-----------|------|
| ۳۰        | ۲۷       | حدیث روایت باری تعالیٰ کے تعلق                    |           |      |
|           |          | ابن ابیہ اور اس کے بیٹے عقبہ کا تاثر              |           |      |
| ۳۱        | ۲۸ تا ۲۷ | باب بیٹے کا مفسر شام اور عقبہ کی کتاب             | ۳۹        | ۲۸   |
| ۳۲        | ۲۹ تا ۲۸ | متعلقہ حدیث ہلاکت عقبہ سے تاج                     |           |      |
|           |          | کاخذ  |           |      |
| ۳۳        | ۲۹       | مفسر کتاب فعل اقول سوال اگر آپ                    |           |      |
|           |          | بشر میں توجہ نہ لیا اور اللہ تعالیٰ کو کیسے دیکھا | ۵۰        | ۲۹   |
| ۳۴        | ۳۰       | اور اگر بشر نہیں تو قرآن میں شریک کا اعلان        |           |      |
|           |          | سب انبیاء کا ظاہر شریک ہے اور باطن علی ہے         |           |      |
|           | ۳۰ تا ۳۱ | قاضی عیاض کے کلام اسکا شریک عربی                  |           |      |
|           |          | عبارت اور دونوں ترجمہ                             | ۵۱        | ۳۰   |
| ۳۵        | ۳۲       | قاضی عیاض کے کلام کا خلاصہ انبیاء                 |           |      |
|           |          | کے مدارج میں تفاوت                                | ۵۲        | ۳۲   |
| ۳۶        | ۳۳       | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سب انبیاء            |           |      |
|           |          | علیہم السلام سے افضل ہونا                         |           |      |
| ۳۷        | ۳۴       | انبیاء علیہم السلام سے پہچان کا مشاق              |           |      |
| ۳۸        | ۳۴       | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علیہ السلام          |           |      |
|           |          | سے لے کر باقی امت سب انبیاء و مبعلا ام            |           |      |
|           |          | کے نبی ہیں  |           |      |
| ۳۸        | ۳۵       | شبہ مدارج میں سب انبیاء کے                        |           |      |
|           |          | ادام بنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت       |           |      |
|           |          | میں تمام محمد کا شرف بصورت شفاعت نہیں             |           |      |
| ۳۵        |          | ایک مثال کتاب سب انبیاء سے بعد میں پیدا ہونے      |           |      |
|           |          | پھر ان کے نبی کیسے بنے اور اس کا جواب             |           |      |
| ۳۶        |          | کتب انصاف البکری لیسوی کا حوالہ سے پہلے           |           |      |
| ۳۷        |          | احادیث اور ان کا خلاصہ                            |           |      |
| ۳۸        |          | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبل از پیدائش آدم       |           |      |
|           |          | بصورت حقیقت نوری مخلوق ہو چکے تھے اور             |           |      |
|           |          | وصف نبوت اور وصف ختم نبوت سے معروف                |           |      |
|           |          | بالفعل اور موجود فی الخارج تھے                    |           |      |
| ۳۸        |          | اس دعویٰ کی تائید مولانا اشرف علی تھانوی          |           |      |
|           |          | کی کتاب نشر الطیب ہے اس دعویٰ کی تائید کلام       |           |      |
| ۳۹        |          | الشیخ تقی الدین السبکی سے عربی عبارت اور اس       |           |      |
|           |          | کا ترجمہ دعویٰ کی مزید وضاحت از کلام              |           |      |
| ۴۰        |          | تقی الدین السبکی علیہ الرحمۃ بصورت سوال           |           |      |
|           |          | وجواب عربی عبارت اور دو ترجمہ                     |           |      |
| ۴۰        |          | مزید وضاحت کلام تقی الدین السبکی عربی             |           |      |
|           |          | عبارت اور دو ترجمہ                                |           |      |
| ۴۱        |          | فصل دوم - پیدائش حقیقت محمدیہ - نوری              |           |      |
|           |          | ہونے کے ثبوت میں پہلی، دوسری تا تیسری             |           |      |



| نمبر شمار | نام مضمون  | صفحہ     | نمبر شمار | نام مضمون   | صفحہ     |
|-----------|--|----------|-----------|---|----------|
|           | حدیث - پیدائش حقیقت محمدیہ کی تفصیل  |          |           | صلی اللہ علیہ وسلم                                      |          |
| ۵۶        | نور محمدی کا مفسر، نور محمدی کے مشغل، نور محمدی سے تمام کائنات کی پیدائش۔            | ۲۲ تا ۲۷ | ۶۶        | حضرت عباس اور حضرت ابن عباس کا عقیدہ نور محمدی کے ساتھ۔ | ۵۹ تا ۶۰ |
| ۵۷        | عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ص ۸۹۲   | ۲۸ تا ۲۹ | ۶۷        | حقیقی فصل نور محمدی کی وضاحت                            | ۶۱ تا ۶۲ |
|           | اللہ علیہ وسلم پیدائش آدم علیہ السلام سے پہلے  |          | ۶۸        | عقیدہ متعلقہ نور محمدی اہل السنۃ والجماعہ               | ۶۲       |
|           | بصورت نور محمدی موجود ہے۔  |          | ۶۹        | محمود اقراس کے متعلق دو اعلان                           | ۶۲       |
| ۵۸        | حدیث زین العابدین  | ۵۰       | ۷۰        | ایک حدیثہ اور اس کا جواب                                | ۶۲       |
| ۵۹        | نور محمدی کو صورت بشری دینے کیلئے خاک مایہ میں نور محمدی مخلوط ہوا۔                  | ۵۰ تا ۵۱ | ۷۱        | بشریت کی پہلی آیت اور ترجمہ و تشریح                     | ۶۲       |
| ۶۰        | روح محفوظ میں رہے پہلے کیا لکھا گیا یا ساق عرش اور اوراق اشجار جن پر قلم نے کیا لکھا | ۵۱       | ۷۲        | بشریت کی دوسری آیت                                      | ۶۵       |
| ۶۱        | انوار انبیاء کی پیدائش نور محمدی سے  | ۵۲ تا ۵۵ | ۷۳        | بشریت کی تیسری آیت                                      | ۶۶       |
|           | انبیاء علیہم السلام سے مشابہت  |          | ۷۴        | بشریت کی چوتھی آیت                                      | ۶۷       |
| ۶۲        | فائدہ عظیم   | ۵۵       | ۷۵        | بشریت کی پانچویں آیت                                    | ۶۸       |
| ۶۳        | نور محمدی کا سفر آدم میں انتقال کی پہلی  | ۵۶       | ۷۶        | بشریت کی چھٹی آیت                                       | ۶۸       |
|           | حدیث، دوسری حدیث ابن عباس۔   | ۵۷       | ۷۷        | بشریت کی ساتویں آیت                                     | ۶۸       |
| ۶۴        | انتقال کی تیسری حدیث تقریری۔   | ۵۸       | ۷۸        | آیات سبطہ کا مفہوم                                      | ۶۹       |
| ۶۵        | حضرت عباس رضی اللہ عنہما کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدح اشعار مدح آنحضرت        | ۵۸       | ۷۹        | انبیاء کی طرف سے بشریت کا اعلان                         | ۶۹       |
|           |  |          | ۸۰        | پہلی آیت کا ترجمہ اور تشریح                             | ۷۰ تا ۷۱ |
|           |  |          | ۸۱        | دوسری آیت کا  | ۷۱       |
|           |  |          | ۸۲        | تیسری آیت کا  | ۷۲       |

| نمبر شمار | نام مضمون   | صفحہ     | نمبر شمار | نام مضمون                              | صفحہ     |
|-----------|---|----------|-----------|--|----------|
| ۸۳        | بشریت کے متعلق دو مزید آیتیں اور ان کا ترجمہ  | ۷۲ تا ۷۳ | ۹۷        | شاہ عبدالرحیم دہلوی کا عقیدہ۔          | ۸۵       |
|           | اور تشریح۔  |          | ۹۸        | نواب صدیق حسن خان غفرلہ کا عقیدہ       | ۸۶       |
| ۸۴        | چوتھی فصل دومرا اعلان نورانیت، حقیقت محمدیہ لفظ جوادکم من اللہ - نور سے مراد آنحضرت | ۷۴ تا ۷۵ | ۹۹        | محمد یعقوب نانوتوی کا عقیدہ            | ۸۷       |
|           | صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نور و کتاب مبین   |          | ۱۰۰       | مولوی رشید احمد گنگوہی کا عقیدہ        | ۸۸       |
| ۸۵        | نور سے کتاب مبین مراد لینا۔   | ۷۶       | ۱۰۱       | مولانا انور شاہ کشمیری مرحوم کا عقیدہ  | ۸۸       |
| ۸۶        | ہمارا عقیدہ   | ۷۶ تا ۷۸ | ۱۰۲       | دو افتخار علی دیوبندی کا عقیدہ         | ۸۹       |
| ۸۷        | آثار بشریت  | ۷۸       | ۱۰۳       | حسین احمد مدنی کا عقیدہ                | ۸۹       |
| ۸۸        | آثار نورانیت  | ۷۹ تا ۸۱ | ۱۰۴       | مولوی محمد طاہر قاسمی کا عقیدہ         | ۹۰       |
| ۸۹        | بشری آثار کا باعث   | ۸۱       | ۱۰۵       | قاری طیب کا عقیدہ                      | ۹۰       |
| ۹۰        | نورانی آثار کا باعث   | ۸۱       | ۱۰۶       | محمد اویس کاندھلوی کا عقیدہ            | ۹۱       |
| ۹۱        | نورانی اثرات کے متعلق ایک سوال اور اس کا جواب                                       | ۸۲       | ۱۰۷       | قاری طیب کا عقیدہ ص ۲ اور ص ۳          | ۹۱ تا ۹۲ |
| ۹۲        | خلاصۃ الکتاب  | ۸۲       | ۱۰۸       | علماء دیوبند اور بریلوی کا متفقہ عقیدہ | ۹۳       |
| ۹۳        | خلاصۃ الکتاب جزء اول  | ۸۲       | ۱۰۹       | جبریل کی عمر                           | ۹۳       |
| ۹۴        | خلاصۃ الکتاب جزء دوم  | ۸۳ تا ۸۵ | ۱۱۰       | عبدالحی بکھڑی کا عقیدہ                 | ۹۴       |
| ۹۵        | غلام اقبال کا عقیدہ   | ۸۵       | ۱۱۱       | محققین علماء کا عقیدہ                  | ۹۴       |
| ۹۶        | علماء دیوبند کے عقائد سے تائید دعویٰ  | ۸۵       | ۱۱۲       | امام فخر الدین رازی کا عقیدہ           | ۹۴       |
|           | نورانیت -   |          | ۱۱۳       | علامہ نایب علی کا عقیدہ                | ۹۴       |
|           |   |          | ۱۱۴       | ابن حجر مکی کا عقیدہ                   | ۹۴       |
|           |   |          | ۱۱۵       | امام غزالی کا عقیدہ                    | ۹۵       |



| نمبر شمار | نام مضمون   | صفحہ | نمبر شمار | نام مضمون   | صفحہ |
|-----------|---|------|-----------|---|------|
| ۱۱۶       | صاحب تفسیر روح البیان کا عقیدہ                                  | ۹۵   | ۱۰۱       | علامہ بھائی کا عقیدہ  | ۱۰۱  |
| ۱۱۷       | جلال الدین سیوطی کا عقیدہ                                       | ۹۵   | ۱۰۲       | علامہ یوسف بخاری کا عقیدہ   | ۱۰۲  |
| ۱۱۸       | علامہ زرقانی کا عقیدہ   | ۹۵   | ۱۰۳       | علامہ دحلان کا عقیدہ  | ۱۰۳  |
| ۱۱۹       | ملا علی قاری کا عقیدہ   | ۹۶   | ۱۰۴       | میان محمد حبلی کا عقیدہ   | ۱۰۴  |
| ۱۲۰       | قاسمی عیاض کا عقیدہ   | ۹۷   | ۱۰۵       | استغاثہ بدر گاہ رسالت مآب (از مفتی)   | ۱۰۵  |
| ۱۲۱       | علامہ تھاقبی کا عقیدہ   | ۹۷   | ۱۰۶       | الہی بخش کا نذر صلی   | ۱۰۶  |
| ۱۲۲       | علامہ صلیبی کا عقیدہ  | ۹۷   | ۱۰۷       | استغاثہ از حاجی امداد اللہ مہاجر مکی  | ۱۰۷  |
| ۱۲۳       | علامہ سیمان جزوی صاحب دلائل الخیرات کا عقیدہ                    | ۹۷   | ۱۰۸       | استغاثہ از شائد ام تسری   | ۱۰۸  |
| ۱۲۴       | دلائل الخیرات کا تفسیر از اشرف علی تھانوی                       | ۹۸   | ۱۰۹       | استغاثہ از فاضل بخاری راسخ عرفانی   | ۱۰۹  |
| ۱۲۵       | دلائل الخیرات پر مکتبہ کا تفسیر                                 | ۹۸   | ۱۱۰       | استغاثہ از محمد قاسم نانوتوی (اعلیٰ حضرت مولانا ام رضا احمد خان بریلوی فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ) | ۱۱۰  |
| ۱۲۶       | انھاجی امداد اللہ مہاجر مکی                                     | ۱۱   | ۱۱۱       | استغاثہ از مولانا محمد شفیع صاحب کتاب تجلین علیہ الرحمۃ   | ۱۱۱  |
| ۱۲۷       | شاہ ولی اللہ کوہ دلائل الخیرات پر مکتبہ کی اجازت                | ۹۸   | ۱۱۲       | دعا از حاجی شرف ہذا   | ۱۱۲  |
| ۱۲۸       | الخیرات پر مکتبہ کی اجازت                                       |      |           |   |      |
| ۱۲۹       | شاہ علی الحق قوث دہلوی کا عقیدہ                                 | ۹۸   |           |   |      |
| ۱۳۰       | دایمہ دیوبند اور غیر مقلدین کی طرف سے ان کے علم و فضل کا اعتراف | ۹۸   |           |   |      |
| ۱۳۱       | مولانا رومی کا عقیدہ  | ۹۹   |           |   |      |
| ۱۳۲       | صاحب تفسیر حسینی کا عقیدہ                                       | ۱۰۰  |           |   |      |
| ۱۳۳       | شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ                                   | ۱۰۰  |           |   |      |
| ۱۳۴       | شیخ عطار کا عقیدہ   | ۱۰۱  |           |   |      |

| نمبر شمار | مضامین   | صفحہ | نمبر شمار | مضامین      | صفحہ |
|-----------|--|------|-----------|-------------|------|
| ۱۵۶       | کتاب تحقیق محمدیہ کا دوسرا حصہ   | ۱۶۱  | ۱۱۳       | الجواب      | ۱۱۳  |
| ۱۵۷       | علم النبی الکریم و مسئلہ علم الرسول از   | ۱۶۲  | ۱۱۴       | چوتھی آیت   | ۱۱۴  |
| ۱۵۸       | بعض قرآن مجید  | ۱۶۳  | ۱۱۵       | الجواب      | ۱۱۵  |
| ۱۵۹       | عرض حال  | ۱۶۴  | ۱۱۶       | پانچویں آیت | ۱۱۶  |
| ۱۶۰       | عقیدہ در مسئلہ علم غیبی علیہ السلام  | ۱۶۵  | ۱۱۷       | الجواب      | ۱۱۷  |
| ۱۶۱       | دلیل اول   | ۱۶۶  | ۱۱۸       | چھٹی آیت    | ۱۱۸  |
| ۱۶۲       | ایک شہداء و ائس کا جواب  | ۱۶۷  | ۱۱۹       | الجواب      | ۱۱۹  |
| ۱۶۳       | دوسری دلیل   | ۱۶۸  | ۱۲۰       | ساتویں آیت  | ۱۲۰  |
| ۱۶۴       | تیسری دلیل   | ۱۶۹  | ۱۲۱       | الجواب      | ۱۲۱  |
| ۱۶۵       | چوتھی دلیل   | ۱۷۰  | ۱۲۲       | آٹھویں آیت  | ۱۲۲  |
| ۱۶۶       | پانچویں دلیل   | ۱۷۱  | ۱۲۳       | الجواب      | ۱۲۳  |
| ۱۶۷       | چھٹی دلیل  | ۱۷۲  | ۱۲۴       | نہاویں آیت  | ۱۲۴  |
| ۱۶۸       | وہ آیات جن سے مخصوص صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عدم علم پر استدلال کیا جاتا ہے پہلی آیت | ۱۷۳  | ۱۲۵       | الجواب      | ۱۲۵  |
| ۱۶۹       | الجواب   | ۱۷۴  | ۱۲۶       | دسویں آیت   | ۱۲۶  |
| ۱۷۰       | خلاصہ الجواب   | ۱۷۵  | ۱۲۷       | الجواب      | ۱۲۷  |
|           | دوسری آیت  | ۱۷۶  | ۱۲۸       | الجواب      | ۱۲۸  |
|           | تیسری آیت  | ۱۷۷  | ۱۲۹       | الجواب      | ۱۲۹  |
|           |  | ۱۷۸  | ۱۳۰       | الجواب      | ۱۳۰  |
|           |  | ۱۷۹  | ۱۳۱       | الجواب      | ۱۳۱  |
|           |  | ۱۸۰  | ۱۳۲       | الجواب      | ۱۳۲  |
|           |  | ۱۸۱  | ۱۳۳       | الجواب      | ۱۳۳  |
|           |  | ۱۸۲  | ۱۳۴       | الجواب      | ۱۳۴  |
|           |  | ۱۸۳  |           |             |      |



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بخلق الانسان من سلالة من طين ثم جعل نسله  
من نطفته في قرار مكين فقد بره وصوره في احسن تقويم والقلرة  
والسلاط على سيدنا محمد سيد المرسلين الذي صورته صورة البشر  
وحقيقته نور اضاء من ضياء البدر وعلى اله الصلوة والسلام  
ارفع نوراً من نور القبر

اما بعد میں اس رسالہ کو ایک مقدمہ اور ایک مقصد پر مرتب کرتا ہوں مقدمہ میں بھی چند فصول ہیں  
اور مقصد میں بھی چند فصول اور خاتمہ ہے۔

### مقدمہ

غرض رسالہ :- اس میں رسالہ کھنے کی غرض اور اس کے موضوع کا بیان ہے غرض یہ ہے کہ ثابت کیا  
جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نور ہے اللہ تعالیٰ نے اس نور کو اپنے نور سے پیدا تمام کائنات سے  
پہلے اس نور کو پیدا کیا پھر اس نور سے ساری کائنات، عرش، کرسی اور لوح و قلم پیدا کئے۔ پھر اسی  
نور سے جنت و دوزخ، فرشتے آسمان پیدا کئے۔ اسی طرح زمین پہاڑ، سمندر، ہوا میں اس نور سے  
پیدا کیے۔ انسان جن درندے پرندے اور چرندے پیدا کئے۔ اس نور کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے  
ہزاروں سال پہلے پیدا کیا اور نور کو نبوت سے متصف فرمایا اور صفت ختم نبوت سے متصف فرمایا۔ یہ  
نور جو حقیقت محمدی ہے آدم علیہ السلام سے پہلے موجود فی الخارج تھا اور صفت ختم نبوت سے بھی متصف  
تھا آدم علیہ السلام کی پیدائش کے بعد جسے اکامہ کے لطف سے پیدا ہو نیک بعد صورت بشری حاصل ہوئی۔  
موضوع رسالہ :- مقدمہ میں دوسری چیز موضوع رسالہ ہے۔ اس کا موضوع آیات قرآنی،

احادیث واقوال اکمہ ہیں جو نور ثابت کرنے کے لئے پیش کئے جائیں گے۔

فصل اول :- مقدمہ کی پہلی فصل قرآن مجید کی رو سے یہ حقیقت واضح ہے کہ اشیاء کبھی صورت  
اور حقیقت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہیں۔



**پہلی مثال :-** پہلی مثال ہاروت اور ماروت دو فرشتے تھے۔ صورت بشری میں تھے۔ لوگوں کو جادو کی تعلیم دیتے تھے۔ پٹ رکوع ۱۲ سورہ بقرہ۔ وابتعوا ما تتلو الشیاطین علی مملک سلیمان وما کفر سلیمان وکنت الشیطان کفروا یعامون الناس السحر وما انزل علی المملکین بیابان ہاروت وماروت ولعلہما من احدی یقول لا انہما نحن فتنہ فلا تکفروا یظنسون منہما اما یضنون بہ بین المکر ورجما واما ہم بقادین بہ من احد الا باذن اللہ ویتعامون ما یفرونہم ولا ینفرونہم۔

ترجمہ :- یہ دو فرشتے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو پس پشت ڈال دیا۔ اور اس کے پیچھے بڑھ گئے جو شیطانوں نے ملک سلیمان میں پڑھا اور سلیمان علیہ السلام نے کفر کیا لیکن شیطانوں نے کفر کیا لوگوں کو جادو سکھاتے اور یہ جو اس کے پیچھے بڑھ گئے جو دو فرشتوں پر بابل شہر میں اُتار گیا۔ فرشتوں کا نام ہاروت اور ماروت تھا۔ یہ فرشتے کسی کو جادو نہ سکھاتے مگر پہلے بطور نصیحت کہتے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے صرف امتحان ہیں جو ہم سے علم سیکھنے کا اور اُسے برائے ایذا استعمال کرے گا۔ کافر ہو جائیگا۔ اور جو سیکھے گا اور جو اپنا بیوی وکرے گا۔ ایمان پر ثابت رہیگا۔ تم اسے ایذا رسانی میں استعمال کر کے کافرت بننا۔ لوگ ان سے جادو سیکھتے اور استعمال میں لاکر میاں بیوی میں جادو ڈالتے اور وہ کسی کو نقصان نہ پہنچاتے مگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیونکہ کوئی سبب مؤثر بذات نہیں لوگ وہ کچھ سیکھتے جو ان کو نقصان دہ تھا انہیں فائدہ نہ دیتا۔

**بعض مفسرین قرطبی وغیرہ کا خیال ہے کہ ہاروت وماروت فرشتے نہ تھے۔ بلکہ انہی تھے۔ ان کا لقب ملک تھا۔ قوت خدا واد سے جادو کے علم میں ہدایت حاصل کی۔ انزال سے مراد قوت ذہنی ہے۔ انزال دلی مراد نہیں۔ کیونکہ جادو کے انزال کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا خطا ہے۔ لیکن ابن جریر الطبری نے اس خیال کو رد کیا ہے۔**

**ابن جریر الطبری کا قول :-**

قال ابن جریر الطبری ان اللہ عز وجل عرف عبادہ بجمیع ما امرہم بہ

جمیع ما امرہم بہ بعد انہم بعد العلم منہم بہا یمرق بہ وینہون عنہ ولو کان الامر علی غیر ذلک لما کان لامر اللہ تعالیٰ معنی مفہوم والسحر مما ینہی عنہ عبادہ من بنی آدم فغیر منکر ان ینکون اللہ تعالیٰ عالمہ للمملکین اللذین سمعہما فی تنزیلیہ وجعلہما فتنہ لعیبادہ من بنی آدم کما اخبر عنہما انہما یقولان لمن جاء یتعلم منہما ذلک انما نحن فتنہ فلا تکفروا یخبر بہما عبادہ الذین نہاہم عن السحر وعن التصرف بین المکر ورجما فیتحیی المؤمن تبرکۃ التعلیم منہما ویخیر لکافر بتحلیس الکفر والسحر منہما ویکون المملک فی تعلیمہما ما علمہ من ذلک مطیعین فیہ تعالیٰ اذ کان عن اذن اللہ تعالیٰ لہما تعلیم ذلک وغیر ذلک ما سحر عن سحر تعالیٰ انہما بعد ذلک لایہ عنہ بقولہ انہما نحن فتنہ اذن من لایہ عنہ بقولہ "ترجمہ"

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو وہ شے چینی بتلا دی ہیں جن کا انہیں کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور وہ سب بھی بتلا دی ہیں جن سے انہیں روکا گیا ہے۔ پھر انہیں کرنے کا حکم بھی دیا ہے اور روکا بھی اس علم کے بعد کہ یہ باوجود یہ ہیں اور یہ بھی عنہ ہیں۔ کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو امر اور نہی کا مفہوم ہی کیا ہوتا اور نہی لغو ہونگے جادو ان چیزوں سے جن سے روکا گیا ہے۔ جادو کا انزال فرشتوں پر ہوتا جن کا نام قرآن مجید میں ہاروت اور ماروت ہے۔ اس لئے وہ پہلے نصیحت کرتے اور کہتے کہ ہم فتنہ ہیں۔ اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اللہ تعالیٰ نے دو فرشتوں کو جادو سکھایا ہوا اور انہیں بنی آدم کیلئے فتنہ بنایا ہو جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ جو شخص ان سے جادو سیکھے آتا اسے بطور نصیحت کہتے کہ ہم فتنہ ہیں جادو سیکھ کر کافر بن تاکہ بندوں کا امتحان لے۔ انہیں جادو سے اور میاں بیوی میں تفریق سے منع کیا تاکہ جادو کی تعلیم سے روکا

تھیں۔ ان کے لئے جادو سکھانے کا اذن دیا ہے۔ اور جو ان سے جادو سیکھے کہ جادو کرتا اس کا جادو انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاتا۔ کیونکہ انہیں جو امر کیا گیا تھا اس کو انہوں نے ادا کر دیا۔ خازن جلد اول صفحہ ۱۷ ہاروت اور ماروت فرشتے تھے اور صورت بشری میں تھے۔ عوام افاضات بشری ان پر طاری تھے۔ پادشہ سے چلنا پھرنا اور ٹھینا عوام بشری ہیں۔ زبان سے بولنا جو اس شخص کا استعمال عوام بشری ہیں۔



۴  
جوان دو فرشتوں پر طاری ہوتے تھے۔ اورت مارت فرشتے تھے تفسیر ابن کثیر ص ۱۴۳ جلد اول عن الحسن البصری  
فی تفسیرہ الخ۔ نعم انزل الملائک بالسمو۔ تفسیر روح المعانی جلد اول ص ۲۶۱ ما انزل علی  
الملائکین الایہ وھذان الملائک انزلوا لتعلیم السجود ابتلاء من اللہ تعالیٰ للناس فہن تعلم  
عملک بہ کفر ومن تعلم وتوقی عملک ثبت علی الایمان وللہ تعالیٰ ان یمتحن عبادہ بما شاء کما  
امتحن قومہ فکانت بظہر وان یمیز بنیہ ویبین المعجزۃ حیث انہ کثرت ذالک الزمان واطل  
السحرۃ امور اغریبہ وقع الشک بہا فی النبوة فبعث اللہ الملائک لتعلیم البواب السحر  
یزید الشبہ ویبطل الاذی عن السطری "ترجمہ"

یہ دو فرشتے جادو سکھانے کیلئے آئے تھے تاکہ اللہ تعالیٰ لوگوں کا امتحان لے لیں  
جس نے جادو سکھا اور اُسے استعمال کیا کافر بنا اور جس نے سکھا اور بچا وہ ایمان پر ثابت رہا۔ اللہ  
تعالیٰ کو اختیار ہے کہ اپنے بندوں سے جس طرح چاہے امتحان لے۔ جیسے طاہرہ قوم کا امتحان پانی کی نہر سے لیا  
کہ جو پانی پیئے گا وہ ہم سے نہ ہوگا نیز جادو اس لئے سکھایا گیا اور معجزہ میں فرق کیا جائے کہ نہ سکھایا  
علیہ السلام کے زمانہ میں جادو زیادہ تھا۔ جادو گر و دھوکے بازوں عجیب و غریب امور سرزد ہوتے تھے اور ان  
کے نبی ہونے کا شک گذرتا تو اللہ تعالیٰ نے دو فرشتوں کو جادو دے کر بھیجا تاکہ جادو کی تعلیم دیں اور  
شہادت دے کہ یہ دور کریں اور رستہ سے اس گندگی کو ہٹائیں۔ تفسیر کبیر جلد ثالث ص ۲۵

ان اللہ انزل ہما فی صورۃ رجلین وکان الواجب علی المکلفین فی زمان  
الانبیاء ان لا یقطعوا علی من صورۃ الانسان ینکون انسانا کما ان فی  
زمان رسولنا کان الواجب علی من شاہد وحیۃ الکلبی ان لا یقطع بكونہ  
من البشر علی الواجب لہ قف فیہ "ترجمہ"

مارت مارت کو اللہ تعالیٰ نے دو مردوں کی صورت میں نازل فرمایا سابقہ  
نبیوں کی امتوں پر لازم تھا کہ جس شخص کو انسان کی صورت میں دیکھیں ضروری نہیں کہ وہ ان ہی  
اُس کے انسان ہونے پر یقین نہ کریں اور ہمارے نبی کی امت پر واجب ہے کہ جب وہ وحیۃ الکلبی

کے دیکھیں تو یقین نہ کریں کہ انسان ہے بلکہ توقف کریں۔

تفسیر ابن کثیر۔ روح المعانی۔ تفسیر کبیر کی فصاحت سے معلوم ہوا کہ مارت و ماروت فرشتے  
تھے اور دو مردوں کی صورت میں تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص انسانی صورت میں ہو ضروری نہیں کہ شیعوں  
بلکہ ہر گناہ سے کہ صورت بشری ہو اور حقیقت میں ملکی ہو بلکہ یہی توقف کرنا ہوگا۔ اور یہ فیصلہ اپنے عقل سے کرنا ہوگا  
اور یہ صحیح نہیں ہوگا کہ ہر صورت بشری رکھنے والا بشر ہو۔ ہو سکتا ہے کہ واقع میں وہ فرشتہ نور ہی ہو۔

ایت وما تنزلوا شیاطین علی ہلک سلیمان الیہ یعنی شان نزول۔ قال محمد  
بن اسحاق بن یسار عمدتہ الشیاطین حین عرفت موت سلیمان بن داؤد علیہما  
السلام فکتبوا اصناف النحر من کاف عجیب ان یسلط کذا وکذا فلیفعل کذا وکذا  
حتی اذا صنفوا اصناف النحر جملوہ فی کتاب ثم ختموہ بخاتمہ علیہ نقش سلیمان  
وکتبوا فی عنونہ وھذا ما کتب آصف بن برخیا الصدوق لیسلمک سلیمان بن داؤد  
من ذخائر کتوہ العام۔ ثم دفنہ تحت کرسیہ واستخرجہ بعد ذالک بقایا منہ  
اسو ایلہ حتی احدثوا ما احدثوا فلما عثر علیہ قالوا واللہ ما کان ہلک  
سلیمان الا بہذا فاشعروا النحر فی الناس فتعاصروہ وعلموہ فلیس ہونی  
احد اکثر منہ فی الیسر ولعنہم اللہ تعالیٰ فاما ذکر رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فیما نزل علیہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام  
وعدہ قیمن عد من المرسلین قال من کان فی المدینۃ من الیسر  
الا تعجبون من محمد یزعم ان ابن داؤد کان نبیا واللہ ما کان نبیا  
ما کان الا ساحرا فانزل اللہ تعالیٰ ہذا الایہ "ترجمہ"

محمد بن یسار کہتے ہیں جب شیاطین کو سلیمان علیہ السلام کی موت کا علم ہوا تو  
انہوں نے حسب نشانہ جو کچھ جادو پھیلانا اور بیعتنا چاہتے تھے کتابی صورت میں جمع کیا اور ان شیاطین  
کی جہر کا نقش کیا اور اُس کے عنوان میں لکھا۔ یہ وہ علم ہے جسے آصف بن برخیا سلیمان بن داؤد کے



کے عبادت نے لکھا ہے جو کہ علم کے ذخائر سے ہے۔ پھر اُسے سلیمان علیہ السلام کی کرسی کے نیچے دفن کر دیا۔ بعد میں یہود سے جو لوگ باقی تھے۔ انہوں نے ان کتابوں کو نکال لیا اور ان گنت باتیں کیں۔ وہ جب اس جادو کے سیکھنے میں کامیاب ہوئے تو کہنے لگے کہ سلیمان بن داؤد کے ملک کا سہارا یہی جادو تھا۔ جادو کو لوگوں میں خوب پھیلایا۔ لوگوں نے جادو پڑھا اور پڑھا جانا۔ کلام جادو میں تھا اُنہی قوم میں رہتا تھا۔ اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلیمان علیہ السلام کے درج کا اعتبار کیا اور انہیں بتیوں کی قدرت میں شمار کیا تو بدینہ کے یہود نے کہا کہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تعجیب ہے کہ سلیمان علیہ السلام کو بتیوں میں شمار کرتے ہیں حالانکہ وہ جادو گر بادشاہ تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے ایت نازل فرمائی کہ یہود تو رات کو چھپر کر کرکے جادو کے من گھڑت جادو کے تابع ہوئے اور اُس سے سیکھا اور سکھا یا حضرت سلیمان علیہ السلام نہ جادو گر تھے۔ اور نہ انہوں نے جادو کو علم میں لایا۔ یہ ایت سلیمان علیہ السلام کی برکت میں نازل ہوئی۔ اہم قرآن ہے۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ عَلٰی الْمَلٰٓئِكَةِ مِثْقٰتِ ذَرِّیۡنَ اور باروت و ماروت کے فرشتہ ہونے کا انکار کیا ہے۔ اور اُس کا اہل انکار کیا ہے کہ فرشتوں پر جادو نازل ہوا۔ اور قرآنی عبارت کو توڑے گی کہ اس طرح کی تفسیر کی ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ مانا ہے اور اس کا عطف ماکثر سیاق میں ہے۔ اور باروت و ماروت کائنات اہلین سے جملہ بنائے اور ایت کو اس طرح پڑھ ہے وہاں کہ فرشتہ جان و جاندار علی الملکین ولكن اشیا میں جادوت و ماروت کھڑا لیا معلوموں (النا من السجود بابل) حسن۔ یہ سلیمان علیہ السلام نے کفر کیا اور نہ فرشتوں پر کفر کیا۔ چنانچہ اُسی جگہ شیطان نے باروت اور ماروت نے کفر کیا لوگوں کو جادو سکھاتے شیر بابل میں

امام ابی اسحاق صاحب تفسیر روح المعانی نے امام قرطبی پر سخت تنقید کی ہے کہ اس طرح قرآن کو سب سے پہلے قرآن کی بلاغت و فصاحت کو ادنیٰ درجہ کلام بنالے۔ اور ماروت اور ماروت کے فرشتہ ہونے کا انکار کیا۔ اور حقیقت کا انکار ہے۔ کیونکہ تمام محققین مفسرین نے مامور و مامور بنایا اور ماروت اور ماروت کو ہمکن قیام کیا ہے اور ان پر انزال جادو ثابت کیا ہے۔

**سحر کا تعلم اور تعلیم**۔ اس میں اختلاف محققین کے نزدیک جائز ہے۔ علامہ بیضاوی علامہ ابی فرالدین لازمی تینوں اس پر متفق ہیں۔ لیکن علامہ ابن کثیر عدم جواز کا قائل ہے تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۱۱۱ المسئلة الخا مستفی عن العلم بالسحر لیس بقیح و محظور۔ اتفاق المحققین علی ذلک لان العلم بالذلة شریعہ و ایضا القولہ تعالیٰ عموماً علی المستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون ولان السحر لولم یکن یعلم لسا

ان الفرق بینہ وبين المعجزۃ والعلیم بکون المعجز للمعجز واجب وما یتوقف علیہ الواجب فهو واجب یسأل۔ فهذا یقتضی ان یتکون تحصیل العلم بالسحر واجباً فضا یکتون واجباً یکتون حراماً و تبیحاً وهذا الکلام فیہ نظر من وجہ۔ اعدھا قوله العلم بالسحر لیس بقیح ان غنی بن عقیل فنی لغو من المعجز لہ یفترون هذا وان غنی یہ ان لیس بقیح شرعاً قفراً لایہ تشیع لبعلم السحر فی الحدیث المستصح من انا عرفا وکان یما فقد کفر بما انزل علی محمد بن الحسن من عندہ عقدہ ونفت فیہما فقد معتزل بقولہ لا یحظرون اتفاق المحققون۔ کیف لا یکن محظوراً مع ما ذکرنا من الایۃ والحادیث المستصح اتفاق المحققین ليعضی ان یتکون قد یصل علی هذا المسئلۃ ائمة العلماء واکثرھم واین یصح ہم اذ حال علم السحر فی عموم قوله ہذا یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون۔ فیہ نظر لان ہذا لایہ من الخادوت علی صرح العالمین العلم الشرعی ولم قلت هذا من ثم تفریہ الی وجہ تعلیمہ بالاحصا لبعلم المعجز الایہ متعین بل فا سیدان اسظم معجزات رسولنا علیہ الصلوۃ والسلام صراحتاً ان التعلیم بالایۃ اہل من بین یدین ولا من خلفہ من یلحقہم ان العلم بانہ یحذف لایوقوف علی علم السحر اصلاً۔ ثم ان ہن المعلوم بالضرورة ان الصحابہ والتابعین وائمة المسلمین وعاتبہم کاذبا یعلمون المعجز و یفرقون بینہ و بین غیرہ ولا یکتون یعلمون السحر ولا تعلموہ ولا علموہ وذلک اعلم بالاصواب۔ "ترجمہ"

یاجزاں شد۔ جادو کا علم قبیح اور محظور نہیں محققین نے اس پر اتفاق کیا ہے کیونکہ علم بالذات خود شریعہ ہے۔ نیز ایت قرآنی ہے کہ جانے والا نہ جانتے والا برابر نہیں۔ اس ایت میں علم سے مراد عام علم ہے جس میں جادو بھی داخل ہے۔ اگرا جادو کا علم نہ ہو تو جادو اور معجزہ میں فرق نہ ہوگا۔ حالانکہ معجزہ کو بطور معجزہ ماننا ضروری ہے۔ اور جس چیز پر واجب توقیف ہو اس کا علم ہی واجب ہوگا۔ پس واجب چیز کی قبیح اور محظور ہو سکتی ہے۔

اس کلام میں کئی وجہ سے نظر ہے۔ علم بالسحر قبیح نہیں اس سے کیا مراد ہے۔ اگر عقلاً قبیح نہیں یا شرعاً قبیح نہیں۔ اگر عقلاً کہا جائے تو معتزلہ جو عقل کے تابع ہیں وہ اس کا کیوں انکار کرتے ہیں اور شرعاً ہے تو یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ رایت انہو ہا تستلوا الشیطن لایہ۔ جادو سے متعلق تشبیح ہے۔ اور حدیث صحیح میں ہے جو عرف اور کافروں کے پاس گیا اُس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کا انکار کیا۔ نیز حدیث



۸  
 میں ہے "من عقد عقدہ ثم نفقت فیہ فقد سحر" ترجمہ جو شخص جادو کے ایک گڑھ لگاتا ہے اور اس میں پھونکتا ہے وہ جادوگر ہے اور یہ قول کا لحاظ احق الحق الحقون" کے صحیح ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اہل بیت اور حدیث اس کے خلاف ہے اور محققین کے اتفاق کی کوئی گنج نہیں۔ جو علم سحر کو عموم علم آیت قرآنی میں داخل کرنا بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ علماء شرعی کی مدح میں ہے۔ پھر یہ کہنا کہ معجز کا معجز ہونا علم سحر پر موقوف ہے یہ صحیح نہیں۔ کیونکہ قرآن حکیم حضرت علیہ السلام علیہ وسلم کا بڑا معجزہ ہے۔ اس کا اعجاز علم سحر پر موقوف نہیں۔ صحابہ تابعین، ائمہ مشہورین سب اعجاز قرآن پر ایمان رکھتے ہیں لیکن نہ انہوں نے جادو سیکھا اور نہ سکھایا۔

**عقلی اور نقلی دلائل کا جواب** ۹  
 علامہ اسی صاحب تفسیر روح المعانی نے اس حسب دلائل کا جواب دیا ہے۔ نہ پہلی نظر کا جواب علم سحر کا بعد شرعی قبیح نہیں۔ کیونکہ آیت "وَمَا تَلَا تُمْ وَلَا تَقْرَأُ تُمْ عَلَىٰ ظُلُمٍ عَلٰی مَلٰٓئِکَہِمْ سٰمِعٰتٌ" جادو قسم پر تشبیہ نہیں بلکہ یہود کے اتباع پر تشبیہ کیونکہ تلامذہ کا ہمد جہت علی ہو تو اس کا معنی اقوال و قول ہے۔ آیت کا معنی یہ ہرگز کہ یہود نے شیاطین کے افراء کردہ جادو کی اتباع کی اور کتاب اللہ کو پس پشت ڈال دیا۔ تو یہ تشبیہ یہود کے اتباع پر ہے۔ نہ علم سحر کے تعلم پر ہے۔

۱۰  
 دوسری نظر کا جواب حدیث کا معنی یہ ہے جو شخص کاہن اور عراف کے پاس جلتے استعمال جادو کیا اس نے تعلیم محمدی کی تکذیب کی۔ نہ تعلیم جادو سے تکذیب ہوتی ہے اور استعمال جادو کی حرمت پر کسی کو کلام نہیں۔ یہ تیسری نظر کا جواب۔ دوسری حدیث "من عقد عقدہ ثم نفقت فیہ فقد سحر" اس کا مطلب یہ ہے کہ عتورا جادو کرنا بھی جادو ہے کیونکہ حرام کلا اور جزا ہر طرح حرام ہوتا ہے۔

۱۱  
 چوتھی نظر کا جواب صحابہ میں اس سخت موبہرتے۔ انہیں جادو اور اعجاز میں کوئی اشتباہ نہ تھا۔ اس لئے انہیں جادو پڑھنے اور پڑھانے کی ضرورت نہ تھی۔ کلام اس صورت میں ہے جب اشتباہ ہو۔ اس نظر کا جواب کہ اتفاق تحقیق پر غرض موبہرتے یہ ہے کہ دشمن حضرت ابن جریجر نے ثابت کیا ہے۔ مامونیات بہا اور منہیات عنہ کا علم مکلفین کیلئے ضروری ہے۔ ورنہ امر وہی لغو ہونگے۔ مروت اور مروت پر انزال جادو بھی سب محققین مفسرین تسلیم کرتے ہیں چنانچہ علامہ تہجدی، علامہ فخر الدین رازی اور علامہ اسی صاحب نے تعلیم کیا ہے کہ انزال علی الملکین ہوا۔ اور قرطبی کے قول کو (ما انفک علی الملکین) میں مانا فیہ اور انزال نہیں ہوا۔ اس کو

علامہ اسی نے سخت روکیا ہے۔ تو یہ چاروں مفسرین اس بات پر متفق ہیں۔ تعلیم علم سحر جائز ہے نہ حرام ہے یہی لغوی محققین کا اتفاق ہے۔

**دوسری مثال**

اسیام کے غبار اور باطن میں اختلاف کی دوسری دامن مثال دوسری آیت جسے ثابت ہوتا ہے کہ شی کی حقیقت اور ہوتی ہے اور اسی صورت اور ہوتی ہے۔ دیکھو رکوع ۱۱۱ وا ذکر فی الکتاب صریح اذا انتبذت من ایلہا مکانا شرعیا فانما انت تصیقا قال ان کنت تصیقا قال انما انار وکول ربک لاہب لہا بشوا سوایا۔ قالت انی اعوذ بآر حنہ منک ان کنت تصیقا قال انما انار وکول ربک لاہب لہا بشوا سوایا۔ قالت انی یکن لی غلاہ ولم یسنی بشر وکول انک بغیا۔ قال کذا لک قال ربک ہو علی عین۔ ترجمہ دیکھو رکوع ۱۱۱ قرآن میں حضرت مریم کا واقعہ ذکر کرو جب وہ گھر والوں سے ایک مشرق مکان میں علیحدہ ہو گئیں تو ان کے سامنے پردہ ڈال دیا۔ پس پہنے اس کی طرف اپنا چہرہ لٹا دیا۔ جس میں صورت بشری میں ان کے سامنے آئے۔ مریم بولیں میں اللہ میرا ان کے ساتھ تجھ سے بنا ہوا ہے۔ اگر تو پرہیزگار ہے۔ پھر ٹیٹے کہا میں تو صرف تیری طرف تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں تاکہ تجھے ایک بچہ عطا کروں۔ مریم بولیں میں بچہ کیسے ہوگا۔ حالانکہ تجھے اس سے پہلے کسی بشر نے چھوا نہیں اور نہ میں بلکہ میں نے کوئی تجھے اب چھوتے گا چہرہ نہ کہ بات اسی طرح ہے لیکن تیرے رب نے کہا ہے کہ لیا کرنا میرے لئے آسان ہے۔

۱۲  
 مریم اس مکان میں چہرہ لٹا کر بشری صورت میں دیکھتی ہیں چہرہ لٹا کر جس کی حقیقت در ہے۔ بشری صورت میں نمودار ہوتے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شی کی حقیقت اور ظاہر میں اختلاف ہو سکتا ہے پھر اس طرح اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اور حقیقت نور تھے۔ اور صورت بشری میں پیدا ہوئے۔ صورت اور حقیقت سے عیسیٰ علیہ السلام بشر تھے کیونکہ حقیقی بشر وہ ہوتا ہے جو مرد کے لطف سے ہوا اور یہ لطف مادر کے شکم میں لطف مادر سے مل کر رحم میں پرورش پائے اور کم از کم چھ ماہ رحم میں رہے۔ تب ظاہر اللہ باطن کے لحاظ سے بشر ہوتا ہے۔ یہاں یہ قطری علی موجود نہیں۔ نہ تو لطف مرد ہے اور نہ لطف عورت سے مرکب ہوتا ہے۔ صرف اللہ کے عیسیٰ علیہ السلام بصورت اصل صورت بشری میں دنیا میں تشریف لائے ہیں۔ اس آیت سے دو مثالیں حاصل ہوتی ہیں۔ ایک مثالی جب شی علیہ السلام کہ نور کی حقیقت بشری صورت میں نمودار ہوتی ہے دوسری



مثال عیسیٰ علیہ السلام کہ جن کی حقیقت میں رُزُقیّا یعنی نڈا لہی ہے صورت بشری میں پیدا ہوئے تو حقیقت نڈا ہے اور صورت بشری ہے۔ اسے آیت سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش یعنی نڈا سے ہے۔ لفظ مریم بھی اس کی حقیقت میں داخل نہیں کیونکہ لفظ مادہ کیلئے عیسیٰ من الذکر ضروری ہے اور عیسیٰ من الذکر موجود نہیں۔ کیونکہ ان کے الفاظ و ذکر یسعی یسعی اس کی صاف نفی کر رہے ہیں۔ اگرچہ علامہ بریفناوی نے لفظ مادہ کے رسم میں گرنے کی طرف اشارہ کیا ہے تفسیر بریفناوی محل مطبوعہ بیروت صفحہ ۹۰ انا صاحب مکتبہ فتنہ بصودہ شاہ مصر صوفی الخلفی بشارتہ بکلامہ و بعدہ لیسلم شہوتاً بہ نہ حذر لفظھا الی جہا ترجمہ حضرت جبریلؑ تو جو ان مردہ ریش صورت میں مریم کے سینے میں آیا تا کہ مریم اس کی کلام سے مانوس ہو اور مریم کا لفظ ان کی رسم میں گرسے یعنی جبریلؑ تو جو ان امرہ کی صورت میں اُس کے سامنے آئے کہ مریم سے یہ کلام ہو کہ مریم! صلیت انجاریں اور بائوں بائوں میں ابھرنے سے لفظ مریم رسم پریم میں بدل جائے۔ اس طرح گویا صورت بشری حاصل ہوئی۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام سرایا نور صورت بشری میں تھے۔

**قائدہ** — بیفناوی صفت عیسیٰ علیہ السلام کی وقت حمل سات ماہ تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ چھ ماہ تھی۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آٹھ ماہ تھی اور آٹھ ماہ کا کوئی بچہ عیسیٰ علیہ السلام کے سوا زندہ نہیں رہا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مدت حمل صرف ایک گھڑی تھی۔ حضرت مریم کی عمر میں بھی اختلاف ہے ایک روایت میں تیرہ سال و دوسری میں دس سال۔ اور حضرت مریم کو ابھی صرف دو عیض گئے تھے۔ تفسیر خازن جلد سوم صفحہ ۲۳ میں آتا ہے کہ رُزُقیّا سے مراد ندرج عیسیٰ مریم سے جو بطین مریم میں پڑ کر مکمل بشری شکل میں پیدا ہوئے۔ اس تو جہ کے مطابق ہی عیسیٰ علیہ السلام حقیقت میں نڈا تھے۔ اور صورت میں بشر تھے۔

### فصل اول کے اہم مسائل :-

پہلا مسئلہ :- ما روت اور ما روت دو فرشتے تھے۔ تعلیم سیکھنے زمین پر اتارے گئے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف بندہ کے امتحان کیلئے کہ جادو سیکھیں اور اسے عمل میں لائیں۔ یہ علم انہیں اس لئے دیا گیا کہ معجزہ اور جادو میں فرق کر سکیں۔ بنی اور سحر میں فرق ہو جو اسے تیز اور سچا دیکھنے سیکھنے کا۔ وہ مومن ہوگا اور جو اُس کے ذریعے ایذا رسانی کرے گا وہ کافر ہوگا۔

دوسرا مسئلہ :- ما روت اور ماروت دو فرشتے تھے۔ صورت بشری میں تعلیم دیتے تھے اور سیکھنے والے کو پہلے سمجھاتے تھے کہ ہم امتحان کیلئے آئے ہیں جادو سیکھو اور اُس کے ناجائز استعمال سے کا فر نہ بننا۔ تیسرا مسئلہ :- سب لفظ اُمتوں پر ضروری تھا کہ جن کو بشری صورت میں دیکھیں یقین نہ کریں کہ بشر ہے۔ کیونکہ ہر سکتا ہے کہ بشری صورت میں فرشتہ یا جن ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت پر یہ ضروری ہے کہ اگر وہ کلی جہان کی صورت میں جبرائیلؑ کو دیکھیں یقین نہ کریں کہ یہ بشر ہے بلکہ توقف کریں کیونکہ ہر سکتا ہے کہ فرشتہ ہو۔ دیکھیں سبھی ہو۔

**دوسری فصل** :- تقدیر کی صورتی فعل کہ کوئی بشر کسی فرشتہ کو اُس کی اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا اور نہ اس کے ساتھ بات کر سکتا ہے۔ اور نہ اُس سے کچھ مانگہ اٹھا سکتا ہے۔ پت رکھتے ولونزلنا علیک کتابا فی قیاس فلسوہ بایادہم لقال الذین کفرو ان هذا الاصح وینون وقالوا لولا انزل علیہ۔ ولولا انزلنا املاکا لقضی الامر واولو جملہ یظنون ولوجعلناہ ملکا لاجعلناہ رجلا لیساعی علیہم حایلین۔ ترجمہ

اگر آپ پر قرآن مجید کو کاغذ پر لکھ کر پڑھائی جاتی تو کتاب کی صورت میں آتا ہے پھر وہ دس لپے کاغذوں سے ٹوٹنے تو یہ بھی وہ کہتے کہ یہ صاف جادو ہے اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم پر فرشتہ ان کی تائید کیلئے کیوں نہیں آتا اگر ہم فرشتہ کو آتے تو ہر کی شکل میں آتے۔ اور ہم ان پر وہی شبہ ڈالتے جن میں وہ پہلے مبتلا ہیں۔ کفر کے لیجان نہ لانے میں کئی بہانے تھے۔ پہلا بہانہ :- کہ قرآن کاغذ پر لکھا ہوا کتابی صورت میں کیوں نہیں آتا یا لکھا۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ کفار اس صورت میں یہ کہتے کہ یہ صاف جادو ہے۔ دوسرا بہانہ :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کیلئے رسول بھیجا تھا تو رسول فرشتہ کیوں نہیں بھیجا کیا سان دونوں بہانوں کے جواب میں فرمایا :- کہ اگر فرشتہ کو تائید کیلئے بھیجتے یا فرشتہ کو خود رسول بنا کر بھیجتے تو وہ مرد کی صورت میں ہوتا۔ اس صورت میں کافر یہ کہتے کہ یہ ان کہیں سے پھر رسول بن کر آگیا ہے۔ تو ان کا بہانہ اور شبہ بدستور قائم رہتا۔ دوسرے اور تیسرے بہانے کے جواب میں جو یہ کہا گیا ہے کہ اگر فرشتہ تائید کیلئے آتا یا خود رسول بن کر آتا تو وہ اپنی صورت میں نہ آتا۔ بلکہ وہ مرد کی صورت میں آتا۔ اس کی کیا وجہ ہے وہ اپنی اصل صورت میں کیوں نہ آتا۔ تو مفہین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ انسان فرشتہ کو اُس کی اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا۔ تفسیر حقانی جلد چہارم۔ ملائکہ جسام لطیف ہیں۔ جس کے بغیر کہ وہ محسوس ہونے کی شکل میں متغیر ہوں ان کے نظر آتے مگر نہ



جبریلؑ کی صورت میں نہیں دیکھا جاسکتا۔ اس لئے کہ بغیر اپنی اہلی صورت کسی عورت کی شکل میں نمودار ہوا  
تفسیر جلد ۱۲ فی صحت میں دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اگر ان انہیں ان کی اہلی صورت میں دیکھ کر خوش  
کھا کر گزرتے۔ اس لئے ملائکہ انبیاء کی طرف ان کی صورت میں آتے ہیں۔ اس حضرت کے پاس وحی الہی کی صورت  
میں آتے اور اودھ علیہ السلام کے پاس دوم روح کی صورت میں آتے۔ اور ابراہیمؑ اور نوح علیہ السلام کے پاس بھی روح کی  
صورت میں آتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ السلام جب غار حرا میں تھے اور وحی کا آغاز ہونے والا تھا۔ اور پھر ان کی اپنی اہلی  
صورت میں دیکھا تو یہ صورت بشری غش تھا اگر گئے۔ اور بدن پر کپکپی بھی ہوتی۔ یہ صرف پہلی دفعہ ہوا۔ پھر کپکپی پیدا ہوئی  
اور صیق وغش ہوا۔ چنانچہ آگے آئے گا۔

اسی آیت کے تحت تفسیر المعانی جلد ۱ ص ۵۵۔

وَجَعَلْنَا الذِّكْرَ الَّذِي أَتَىٰ صَاحِبَ الْمَلَأَ لَمَّا ذَاكَ الْمَلَأَ جَلِيسًا سَمًا

عَلَيْهِمْ مَعَانِيَةِ الْمَلَأَ عَلَىٰ هَيْكَلِهِ الْأَصْلَحِيَّةُ ترجمہ

اگر ہم تمہارے مطالبہ کے مطابق رسولِ نبیر فرشتہ بھیجے تو وہ مرد کی صورت میں آتا کیونکہ  
تم فرشتہ کو اہلی صورت میں دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اسی آیت کے متعلق تفسیر ابن کثیر فیصلہ: تفسیر ابن کثیر  
جلد ۱ ص ۱۲ حضرت ابن عباسؓ نے دعائے کی ہے کہ اگر فرشتہ ان کے پاس آتا۔ تو مرد کی صورت میں آتا۔ کیونکہ  
یہ فرشتوں کو ان کی اہلی صورت میں دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۱۲ لان البشور لا یحییق

وَرَوِيَهُ الْمَلَأَ فِي صُورَتِهِ۔ کیونکہ فرشتہ کو اس کی اہلی صورت میں دیکھنے کی طاقت بشریہ سے ماہر ہے۔

تفسیر فیصلہ: مقدمہ کی تفسیر فیصلہ: کوئی بشر دنیا میں اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا۔ یہ روایت سورہ اعراف

وَمَا جَاءَ مَوْسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ بَعْدَ قَالَ رَبِّ انظر

الیک قال لئن ترانی ولكن النظر الی الجبل فان استقر

مکانہ منصرف ترانی فلما تجلی ربہ الجبل جعلہ د کا

وخدم موصی صمعا فلما افاق قال سبحانک تبت

الیک وانا اول المومنین ترجمہ

اور جب آئے موسیٰ علیہ السلام ہمارے مقرر کردہ وقت پر اور ان کے رب نے ان سے کلام کی تو

عرض کرنے لگے اے میرے رب مجھے دکھائی دے تاکہ میں تیری طرف نظر کر سکوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا موسیٰؑ تو مجھے گزرتے

نہیں دیکھ سکتا۔ لیکن ذرا پہاڑ کی طرف دیکھو اگر پہاڑ اپنی جگہ پر ادا ہو پھر تم مجھے دیکھو گے۔ پس جب اس کے

رب نے پہاڑ پر جلوہ کیا تو پہاڑ کو پاش پاش کر دیا اور موسیٰ غش کھا کر گئے۔ پھر جب ہوش آئی تو کہنے لگے اے رب

تو عیب سے پاک ہے میں تیری طرف تو بکرتا ہوں اور میں پہلا مومن ہوں۔ خلاصہ کلام: جب موسیٰ علیہ السلام

نے اپنے رب کے ساتھ باتیں کیں تو باتوں باتوں میں شوق و دیدار پیدا ہوا۔ کیونکہ فطرت انسانی ایسی ہے کہ مخاطب

کی باتوں میں اس کے دیدار کا لازماً شوق ہوتا ہے۔ تو مجھے دیکھ نہیں سکتا۔ یہ پہاڑ میرا جلوہ برواشرت نہیں کر سکتا

جو آتا ہے۔ جہلا تم مجھے کیسے دیکھو گے۔ سمجھانے کیلئے موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا۔ پہاڑ پر نظر رکھو اور منظر دیکھو جب

پہاڑ پر جلوہ الہی ہوا۔ تو پہاڑ پاش پاش ہو گیا۔ اور موسیٰ غش کھا کر گئے۔ جب ہوش آیا تو توبہ کی اور اللہ تعالیٰ

سے عذرا مانگی۔ اور عرض کی کہ اللہ میں بغیر دیکھنے سے پہلا مومن ہوں۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ انسان دنیا میں

اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا۔ تفسیر حقانی جلد ۱ ص ۵۵ تفسیر جاند جلد ۱ ص ۱۳ لیس الانسان ان یزانی فی

الدنیا ولا یطیق النظر الی فلان نظرانی فی الدنیا مات ترجمہ

انسان دنیا میں مجھے نہیں دیکھ سکتا۔ اگر میری طرف نظر کرے تو مر جائے۔

تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۲۴ یا موسیٰ لا یزانی فی الامات ولا یالین الا لا ھذا۔ سے مراد جو کوئی زندہ مجھے







کہہ دیکھا سیدۃ المنتہی کے پاس دیکھا جہاں جنت امان ہے۔ جب سیدۃ المنتہی کو حجاب الہی نے ڈھانپ رکھا تھا۔ آنکھوں نے  
 دیدار الہی خوب کیا نظر کیا دیکھا غور سے دیکھا لہذا نہ ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب کی بڑی آیات دیکھیں  
 اس قبل کے تھا بق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا جس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ یہی قول  
 درج ہے۔ سنی کنی جہیں ہیں۔

## وجہ اول :-

جبریل اللہ کے بندے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اولیٰ العزم پیغمبر  
 ہیں جبریل کی خفیت ایک پیغام رسان فرشتہ کی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غلبت جبریل کی ذات سے بہت بلند ہے۔ اگر  
 یہاں جبریل اور آپ کی ملاقات کا معاملہ ہے تو اس انجام سے قسم اٹھا کر بیان کیا مقصد؟ بندہ کی ملاقات کا معاملہ صرف ایک سادہ  
 فقرہ میں ادا ہو سکتا تھا۔ قرآن کا یلڑ زبان میں اہتمام نہ کرنا ہے۔ کہ علیٰ علی کی ملاقات ہے۔ رب جل وعلا کی ملاقات ہے۔ اسلئے  
 یہ انجام بد نظر رکھا گیا ہے۔

## وجہ ثانی :-

کفار یہ ہیں کہ قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گھڑا ہے یا کوئی اور شخص انہیں  
 گھڑ کر لایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید کی کہ قرآن نبی یا کسی دوسرے شخص کا گھڑا ہوا نہیں۔ بلکہ خود اللہ تعالیٰ طاقتور کرنا  
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھا یا ہے جبریل یا کسی بشر فرشتہ گھڑ کر نہیں دیا۔

## وجہ ثالث :-

اگر جبریل برادر ہوتا تو انشا اللہ تعالیٰ تمام کتابے جو بلاغت قرآن کے مخالف تھے۔ انہی کی ضمیر غائب  
 مروج جبریل ہوگا۔ اور عہدہ ضمیر غائب کا مروج اللہ تعالیٰ ہر رنگے۔ چہرہ اولیٰ کی ضمیر کا مروج جبریل ہوگا یا اللہ تعالیٰ ہوگا۔ اس قسم کا انتشار  
 فی الفاظ و فصاحت و بلاغت قرآن کے بالکل صافی ہے۔ بلقاء اسے عیب فی اللسان شمار کرتے ہیں۔ بخود دارالطہن خاندان  
 وجہ رابع :-

یہ آیات معراج ہیں جو واقعہ امر کو بیان کرتی ہیں اور احادیث معراج جو واقعہ امر اور  
 بیان کرتی ہیں۔ ان آیات اور احادیث میں تعابن اسی وقت ممکن ہے جب شدید التقویٰ اور ذمہ سے مژداد اللہ تعالیٰ کی ذات

اقدس ہے۔ احادیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ جبریل ساتویں آسمان سے آئے تھے نبوت رسول میں نہ تھے۔ ساتویں آسمان سے آئے  
 آنحضرت متہا سقر میں پڑے۔ فوج جبریل کا وہی جبریل کا اہم حصہ تھا وہ بلا واسطہ جبریل پہنچا۔ اللہ تعالیٰ فرض فرماتے ہیں  
 تے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تخفیف کراتے رہے تھے کہ صرف پانچ نمازیں باقی رہ گئیں۔ یہ تعلیم صرف اللہ تعالیٰ کی  
 طرف سے تھی واسطہ جبریل بالکل منقطع تھا۔ دیکھیں شکاکہ شریف صفحہ ۵۲۷ حدیث متفق علیہ مسلم و بخاری۔

## دیدار الہی کے تفسیر حقانی کی وضاحت

دوسرے قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے قریب ہو کر اللہ  
 تعالیٰ کا دیدار کیا۔ رائے معین ملاحظہ ہو تفسیر حقانی جلد ششم صفحہ ۳۲۷ صحابہ کی ایک جماعت جس میں عبداللہ بن عباس  
 اور عبداللہ بن عمر سر فہرست ہیں اور خلف میں سے ایک جماعت ان کی متبع ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرف سے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو سر کی آنکھ سے دیکھا ادبائے فاضلہ توحی سے آخر تک اللہ تعالیٰ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا باجم قرب اور ہے۔ اس تقدیر پر آیات کے یہ معنی ہونگے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوت رسالت میں حدیثوں کو  
 پہنچے یعنی ملکیت اور نہ جانیت کا ان پر غلبہ ہوا یعنی استواء سے مراد کہ آپ بشریت کے فوق اعلیٰ پر تھے۔ بشریت کے دائرہ  
 سے نکلنے والے تھے کہ روحانیت محض میں داخل ہوئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کے یہاں تک قریب ہوئے کہ درمیان میں دو قوموں کا  
 فاصلہ نہ رہا یعنی آپ میں قوسِ حدوث اور امکان اور اللہ تعالیٰ میں قوسِ وجوب و قدم اتھار تھیں سے مانع تھا جب  
 یہ قرب حاصل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے کو جو حال مبتلا دیا۔ یہ وہی حقیقت یعنی بندہ اور ذات قدوس میں الیافرت  
 ہوا جس کی کیفیت حدیثوں سے باہر ہے اس وقت اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے سے یہ حکام ہو کر جو چاہا بتایا۔ یہ وہی کی پہلی  
 قسم ہے جس کا نام غیر ملکہ ہے۔ چہرے کفار تم مجھ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی دیکھی ہوئی چیز میں جھگڑتے ہو۔ اس  
 کی آنکھ نے دیکھا جو نور الہی سے سرگین تھیں۔ جو دل کا حکم رکھتی تھیں۔ پھر (ولقد راہ نزلة لغری) پھر شب معراج  
 میں آسمانوں پر دوبارہ دیدار الہی سے مشرف ہوئے کا بیان شروع ہوتا ہے۔ قرابت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر  
 سیدۃ المنتہی کے۔ جس اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ سیدۃ المنتہی جو جنت ماویٰ میں ہے۔ وہ کوئی دنیا کا درخت بری و دینہ  
 کا نہیں۔ بلکہ وہ دنیا و کرام کے نزدیک عبارت ہے بفرج اعظم سے جس کے اوپر کوئی تھیں اور مرتبہ نہیں اور اس کے اوپر  
 تجر بیت محمد کے اور لچ نہیں اور اس لئے اس کے پاس رویت واقع ہوئی کیونکہ یہاں فناء و عطف سے بقا و جھٹ کی



طرف دجمع ہوتا ہے جس طرح مرسو علیہ السلام کیلئے واوی مبارکہ میں ایک درخت پر تھل ٹوٹی۔ اسی طرح آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو حیت المادوی میں جو واوی مبارکہ سے بدرجہا بہتر ہے۔ اس درخت کی منبت میں تھل ٹوٹی جو تمام  
ارواح کی جڑ ہے۔ آپ نے جو حقیقتیں پر کثیر حقیقت میں جس کے آگے کوئی چیز عاجز نہیں تھی۔ خداوند تعالیٰ  
سکھایا دیکھا۔ ماذا غم البصر وما طفی کے یہی معنی ہیں مسلم اور ترمذی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ اور احمد وغیرہ محدثین نے ہند بھی اس بات کو ثابت کیا ہے اسلئے یہی کہتا ہے۔

### امام نوادی کا فیصلہ متعلق روایت الہی

روایت الہی کے متعلق تحقیق کا فیصلہ ملاحظہ ہر تفسیر حازن جلد چہارم صفحہ ۲۷۷

فصل فی کلام الشیخ محمد بن النواوی فی معنی قولہ ولقد راہ

نزلہ البصری جملہ رافعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رتبہ عزوجل

لیلتہ الاسراء۔ (تفسیر عیاض اختلاف السلف والخلف ص ۲۸)

النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الاسراء رتبہ عزوجل

فانکرت عائشہ کما وقع فی حدیث صحیح مسلم وجامعہ

عن ابی ہریرہ وجماعتہ وھذا المشہور عن ابن مسعود وابیہ

فحبیب وجماعتہ عن احمد بن محمد بن النعمان وروى عن ابن عباس

انہ راہ یقینہ ومثلہ عن ابی زرہ وحن وکعب والحسن کان

یخلف علی ذلک وحکی مثلہ عن ابن مسعود وابی ہریرہ

واحمد بن حنبل وھذا المقالات عن ابی الحسن الاشعری

وجماعتہ من اصحابہ ووقف بعض ما تخلف فی هذا۔ وقال یس

علیہ دلیلہ واضح وکن رویت جائزہ فی الدنيا۔ وسوال مؤنی

ایلا دلیل علی ذلک اولاً یجہل نبی ما یجوز وما یمنع علی رتبہ

کذلک اختلاف فی ان نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہل کلمہ

دبتہ لیلۃ الاسراء لیلۃ وسطہ اھلا۔ وحکی عن الاشعری

وقد مر من المتکلمین انہ کلمہ بغیر واسطہ۔ (عزری بعقلم

هذا القول الی جعفر بن محمد بن مسعود وابن عباس کذا

اختلفوا فی قولہ (وما تدری) فالاکثر علی ان هذا الذوق والذوق

یعنی المحبوسین لاینبی صلی اللہ علیہ وسلم انہما وخصت بلحد وھما ان لا

خرا وھن سداۃ المنہی وقد ذکر ابن عباس والحسن البصری جملہ

کعب وجعفر بن محمد وغیرہم انہ رقیب النبی الی وہ عزوجل اوفی

اللہ الی النبی۔ علی هذا القول یکون الذوق والتفہما ولا یست

علی وجہہ بل کما قال جعفر بن محمد الذوق من اللہ الاحدلیہ ومن العباد

والحدوث فیکون معنی قد مر عن النبی الی وہ وقرب منہ ظہور تلمیم

منزلتہ لویہ واشواق الذوق معرفتہ علیہ واطلاعه من غیبہ

واسرارہ ما کو تکلم علی ما لم یطلع سوا علیہ۔ والذوق من اللہ لقا

اظہار ذلک وعظیم برہ وفضلہ العظیم علیہ ویكون قوله تعالیٰ

قارب قوسین او اوفی عبارة لطف المعنى والیضاح المعرفۃ استوف

علی تحقیق من نبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللہ احیایہ اربعۃ

وایة المنزلة هذا اخر کلام القاضی عباس۔ قال الشیخ

محمد بن النواوی واما صاحب التصنی فانہ افترا ثبات الرویۃ

والجرح فی المسئلۃ وانکانت کثیرۃ ولكن لا عسلۃ الا بالقوی

منہما وھو حدیث ابن عباس لا تعجبون ان تكون الخلة

لا ابرہیم وذلک لیس فی الرویۃ لحد صلی اللہ علیہ وسلم

وعلیہم اجمعین وعن عکرمہ قال سئل ابن عباس عن



محمد صلی الله علیه وسلم وصاحبه عليه السلام ربه عز وجل قال نعم وتروني  
 باسمه لا باسم ربه عز وجل عن قتادة عن انس قال راي محمد  
 ربه عز وجل وقال وكان الحسن البصري يخلف قد راي محمد صلی الله علیه وسلم  
 الله عليه وسلم ربه عز وجل والامه في مسئلة حديث ابن عباس  
 حيز هذه الامه وعالمها البرجوع اليه في المعضلات وراجعه  
 ابن عمر في هذه المسئلة وارسله هل راي محمد صلی الله علیه وسلم عليه  
 سلم ربه عز وجل فاجابه انه راه ولا يقدح في هذا حديث  
 عائشة لان عائشة لم تحبب اليها سمعت النبي صلی الله علیه وسلم عليه  
 سلم يقول لغير ربه - وانما ذكرت ذكرت متاولة ليقوله  
 تعالى ما كان ليشتر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب  
 او يرسل رسولا - ولقوله تعالى لا تدركه الابصار - والصحابي  
 اذا قال قولاً وخالفه غيرهم منهم لم يكن قوله حجة واذا حجت  
 الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه مسئلة باثبات الرواية  
 وجوب المصير اليه لانها ليست مما يدرك بالقل واليقظ بالنظر -  
 وانما يتلقى بالسمع ولا يستقي احدان نعين ابن عباس  
 انه تكلم في هذه المسئلة بالنظر والاعتناء في قول معمر بن  
 راشد حين تذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندها  
 اعلم من ابن عباس ثوابه ابن عباس ما نقلتها والمثبت  
 مقدم على الذي في هذا كلام صاحب التحديد في اثبات الرواية  
 قال الشيخ في الدين قال حاصل ان الراجح عند اكثر ان رسول  
 الله صلی الله علیه وسلم راي ربه عز وجل يعني

داسه ليلة الاسراء حديث ابن عباس وغيره مما تقدم  
 واثبات هذا لا يخلو عنه الا بالسمع عن رسول الله صلی الله علیه وسلم  
 عليه وسلم - وهذا مما ينبغي ان لا يشكك فيه نعم ان عائشة  
 لم تنف الرواية بحديث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم عليه وسلم  
 ولو كان صحتها حديث لذكرته وانما اعتدت على الاستنباط  
 من الروايات وسفوض الجوابينها فنقول اما الاحتجاج  
 بعائشة بقوله لا تدركه الابصار فاجابه ان هوان الإدراك  
 هو الاحاطة والله لا يحاط به واذا حدث النقص بقي الامانة  
 لا يلزم منه نفى الرواية لغير احاطة - وهذا الجواب في نهاية  
 الحسن مع اختصاره واما احتجاج عائشة بقوله تعالى ما كان  
 ليشتر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا الا  
 فالجواب منه من اوجه - احدها انه لا يلزم مع الرواية وجود  
 الكلام حال الرواية فيجب الرواية بغير كلام الوحي الثاني انه عام  
 مخصوص بما تقدم من الدلالة المخصوص لا يكون حجة  
 في الباقي لاقتعال التخصيص فيه ايضا فلا يكون قطعي الحكم  
 فيه - الوجه الثالث ما نال عنه بعض العامة وان المراد بها  
 لرحى الكلام من غير واسطة وهذا القول وان <sup>كان</sup> محتمل  
 لكن المجهود على المراد بالرحى ههنا الالهام والروية  
 في المناد وكلاهما يسمى روحا واما قوله تعالى او من  
 وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير محاط بهم <sup>بكلام</sup>  
 بل ليسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد



ان هناك جبابا بفضل موضوعات مودع ويدل على تحديد

المحرم وهو مبتدئ له ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير

المتكلم - ترجمه

## امام نوادی کی تحقیق کا ترجمہ :-

شیخ محی الدین نوادی نے جو کلام ایتہ ولقد اذہ منزلہ آخری کے متعلق

ہے۔ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے یا نہیں۔ یعنی شب معراج میں۔ وہ کہتے ہیں۔ قاضی عیاضؒ کہاتے

کہ آنحضرتؐ کی روایت باری تعالیٰ میں متقدمین اور متأخرین اختلاف رکھتے ہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے روایت کا

انکار کیا ہے جیسے صحیح حدیث مسلم میں ہے۔ ایک ابوربرہؓ اور ابن مسعودؓ سے بھی ہے۔ اور جماعت محدثین اور متکلمین

کا بھی یہی خیال ہے۔ لیکن ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آپؐ نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا۔ اسی طرح ابوذرؓ و کعب

حسن بصریؓ نے بھی کہا ہے۔ حسن بصریؓ قسم اٹھا کر فرماتے ہیں کہ ضرور دیکھا۔ ایک روایت ابن مسعودؓ، ابی ہریرہؓ اور احمد

حنبلیؓ سے بھی ہے۔ اور ابوالحسن الاشعریؒ اور سائن کے مفسرین سے بھی ایسا منقول ہے۔ اور بعض مشائخؒ نے اس میں توقف

کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس معاملہ میں کوئی واضح دلیل نہیں۔ لیکن روایت باری تعالیٰ دنیا میں ممکن ہے۔ اور موسیٰ علیہ السلام

کا سوال اس پر دلیل ہے۔ کیونکہ کوئی نبی اس بات سے جاہل نہیں ہوتا کہ فلاں چیز اللہ تعالیٰ کے متعلق جانتا ہے اور فلاں

جائز نہیں۔ اور اس میں بھی اختلاف ہے۔ کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شب معراج

میں کلام کی یا نہیں۔ ابوالحسن الاشعریؒ اور متکلمین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ کلام کی ہے۔ بعض نے یہ قول جعفر

بن محمدؒ اور ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے قول "فما تسمعون" میں بھی اختلاف

ہے کہ یہ دنو اور تدلی جبرئیلؑ اور رسولؐ کے درمیان ہے یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کے درمیان ہے۔ حضرت

ابن عباسؓ و الحسنؓ اور محمد بن کعبؓ اور جعفر بن محمدؓ کہتے ہیں کہ یہ دذ اور تدلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ

کے درمیان ہے۔ اس قول کے مطابق دنو اور تدلی کا معنی حقیقی نہیں بلکہ مقابلی ہے۔ جیسے جعفر بن محمدؓ نے کہا ہے

کہ اللہ تعالیٰ کے قرب کی کوئی حد نہیں۔ اور بندوں کی قرب کی حد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو

شب معراج میں اللہ تعالیٰ کے ہاں عظیم مرتبہ اور منزلت حاصل ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ کے انوار معرفت کا اشراق ہوا۔

اور اللہ تعالیٰ کے غیب پر مطلع ہوئے۔ اور اسرار ملکوتی سے واقف ہوئے۔ جو کسی کو حاصل نہیں ہوتا۔ اور اللہ کی طرف

سے قرب و تدلی کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسرار معرفت کا اشراق آنحضرتؐ پر کیا۔ اور عظیم شہقت سے نوازا اور اپنے

ہاں عظیم مرتبہ سے نوازا۔ اور قاب قوسین کا مطلب کہ آنحضرتؐ پر عظیم الطافات ربانی کا نزول ہوا اور معرفت الہی کا کھل کر

حصول ہوا۔ اور انوار خداوندی پر ثوب اطلاق پائی۔ اور اللہ تعالیٰ سے یہ مطلب ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کی ہر مرتبت قبول کی

اور قرب منزلت کا کھل کر انہما فرمایا۔ یہاں تک قاضی عیاضؒ کی عبارت تھی۔ شیخ محی الدین نوادیؒ کہتے ہیں کہ صاحب تحریرؒ نے

روایت الہی کے "اور کھلے" اور کہا ہے کہ اس میں دلائل کثیر ہیں لیکن ہم صوب سے قوی دلیل پرست کہ تے ہیں وہ

عبد اللہ بن عباسؓ کی حدیث ہے۔ کیا تم اس پر تعجب کرتے ہو کہ خلیل لقب حضرت ابراہیمؑ کو ملا اور کلیم کا لقب موسیٰ علیہ

السلام اور روایت کا شرف آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا حضرت عکرمہؓ کہہ رہے ہیں کہ ابن عباسؓ سے روایت ہے

کہ ابن عباسؓ سے سوال کیا گیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا، فرمایا ناں فرود دیکھا اور شبہ حضرت قتادہ

سے اور قتادہ انس سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اپنے رب کو دیکھا اور حسن بصریؓ قسم اٹھا کر کہتے تھے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ

علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ اس مسئلہ میں بنیادی حدیث ابن عباسؓ کی ہے جو اس مسئلہ کے جریغین بلند پایہ عالم ہیں

پر مشکل مسئلہ میں صحابہ کا اجماع کی طرف رجوع ہوتا تھا۔ اور عبداللہ بن عمرؓ کو پہلے روایت کے قائل تھے۔ ان کے قول کی طرف

رجوع ہوتا تھا۔ انہوں نے عبداللہ بن عباسؓ کی طرف پیغام بھیجا کہ کیا آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا

تو عبداللہ بن عباسؓ نے خبر دی کہ ضرور دیکھا۔ اور اس معاملہ میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کا انکار اس میں کوئی ناقص یا

نقصان دہ نہیں۔ کیونکہ عائشہ صدیقہؓ نے اس معاملہ میں کوئی حدیث پیش نہیں کی کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

میں نے اپنے رب کو نہیں دیکھا۔ بلکہ انہوں نے صرف تکرار مجید کی آیت سے استدلال ہو کر انکار کیا۔ ایت ما کان للبشر

ان یشککھ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب اور میرسل رسول الہیۃ۔ اور قول اللہ تعالیٰ لا تدركہ الابصار

ترجمہ پہلی آیت۔ کسی بشر کو یہ حاصل نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو۔ مگر وحی کی صورت میں پالپ پوزہ یا رسولؐ کیج کہ وہ وحی

آیت کا ترجمہ۔ لہذا اللہ تعالیٰ کو احاطہ نہیں کر سکتی اور اللہ تعالیٰ انہیں احاطہ میں لے سکتا ہے۔

اصول حدیث کا یہ قاعدہ ہے کہ اگر کوئی صحابی بات کرے اور دوسرے

صحابی اس کی مخالفت کریں تو اس کا قول دلیل نہیں ہے گا جب ابن عباسؓ سے صحیح روایت موجود ہے کہ انہی



نے اس مسئلہ میں واضح ثبوت دیا ہے تو ان کے قول کی طرف رجوع کرنا پڑے گا کہ مشد رویت عقل اور اجتہاد سے نہیں ہو سکتا۔ اس مسئلہ میں سماعت عن رسول اللہ ضروری ہے۔ اور کوئی بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ ابن عباس نے رویت کا ثبوت ظن اور اجتہاد سے کیا ہے۔ مگر بن راشد کے سامنے جب عائشہ صدیقہ اور حضرت ابن عباس کا اختلاف پیش آیا تو انہوں نے کہا کہ عائشہ صدیقہ ہمارے نزدیک ابن عباس سے زیادہ عالم نہیں نیز ابن عباس اس چیز کو ثابت کرتے ہیں جس کو دوسرے نفی کرتے ہیں۔ اور اصل یہ ہے کہ ثبوت کی بات کو مانا جائے اور اسے ترجیح دی جاتی ہے۔ یہ کلام اثبات رویت باری تعالیٰ میں صاحب تحریر کی معنی۔ اب شیخ محی الدین کا فیصلہ سنئے۔ اکثر علماء کے نزدیک راجح قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب و راج میں اپنے رب کو اپنے سر کی دوا نکھوں سے دیکھا ہے۔ کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ مسئلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر بھی ثابت کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ یقینی ہے۔ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ کیونکہ عائشہ صدیقہ حدیث کی نفی کسی حدیث سے نہیں کی۔ ان کے پاس کوئی حدیث نہیں تھی اور نہ ایت سے استنباط نہ کرتے۔ حدیث کی موجودگی میں استنباط جائز نہیں۔ ایت قرآن کے استنباط کا جواب یہ ہے کہ ایت سے اور اس کی نفی ہوتی ہے اور اگر اکل احاطہ کلی کا نام ہے۔ اور نظر اللہ تعالیٰ کا احاطہ کلی نہیں کر سکتی۔ تو اس ایت سے رویت احاطہ کلی کی نفی ثابت ہوتی ہے نہ کہ مطلق رویت کی نفی ہوتی ہے۔ اور دعا مطلق برویت ہے۔ کیونکہ رویت احاطہ کلی نامکن ہے۔ اسی دوسری ایت کا جواب یہ ہے کہ اس ایت سے تو صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ کوئی بشر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بالمشافہ کلام نہیں کر سکتا۔ لیکن یہ ضروری نہیں کہ رویت کے ساتھ کلام بھی ہو۔ ہماری کلام صرف رویت میں ہے جو کہ ممکن ہے نہ رویت مع الکلام ہمارا دعوئے ہے۔ یہ پہلا جواب ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ اس ایت کے ساتھ عدم رویت کا ثبوت پیش نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ ایت عام مخصوص البعض کا حکم رکھتی ہے۔ یعنی رویت اور کلام جمع نہیں ہو سکتی۔ یہ ایت صرف اس بات کی دلیل ہے کہ رویت اور کلام الگ ہیں ہو سکتی۔ تو پھر اس ایت سے صرف رویت یا صرف کلام کا نہ ہونا کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ تو ایت سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ کوئی بشر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بالمشافہ کلام نہیں ہو سکتا۔ لیکن یہ ضروری نہیں بالمشافہ رویت کے ساتھ کلام بھی ہو (عموماً بشروں کا دینا رعبیہ کلام ہی ہوتا ہے۔ عاشق معشوق کو صرف دیکھ دیکھ کر ہی حسرت ہوتے ہیں۔

انہیں دیدار کے وقت کلام کی ضرورت نہیں ہوتی۔ کلام کا لطف علیحدہ ٹھاتے ہیں۔ اور دیدار کا لطف علیحدہ۔ انہیں ان دونوں کو اکٹھا اٹھانے کی برداشت نہیں ہوتی۔)

### حضرت احمد بن حنبل کا عقیدہ رویت میں :-

حضرت امام احمد بن حنبل کا عقیدہ۔ اندہ یقول اذا سئل عن روایہ عنی جئتہ لیتقلے نفسہ۔ ترجمہ جب امام حنبل سے رویت باری کا سوال ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تو وہ جواب میں کہتے، دیکھا ہے، دیکھا ہے، دیکھا ہے۔ یہی لفظ تکرار کرتے رہتے جتنی کہ آپ کی سائن رک جاتی روح المعانی جلد ۲۵ صفحہ ۴۳۔

### علامہ الطیبی کا فیصلہ رویت میں :-

الذی یقتضیہ النظم اجراء الکلام الی قولہ وهو بالافتقار الی علی امور الوحی و تلقیہ من الملائکۃ۔ من قولہ سبحانہ (ثم دنا فتدلی) الی قولہ وکلامہن آیات ربہ انکبری علی امور المواجه الی جناب القدوس۔ ثم قال و لا یحقی علی کل ذی لب اباد مقامہ (فاوحی) (الحمل علی ان جبرئیل اوحی الی عبد اللہ ما اوحی) اذ لا یدوز منہ ارباب المقابو الامعنی الالماتغات بین المتسارین و ما یضیق عنہ بساط الوهم لا یطیق نطاق الفہم۔ و کتبہ ثم علی هذا المتراحی الرقی والفرق بین الوحیین ان احدهما ووحی بواسطہ وتعلیم والاخر ووحی بغیر واسطہ بمعہ الشکر لیس فیحصل عنہ الترقی من مقامہ وما هنا الا مقام معلوم الی محمد ع قاب قوسین روح المعانی جلد ۲۵ صفحہ ۴۴۔

تقرآن کا تقاضا یہ ہے کہ علمہ شہیدی الحق سے وهو بالافتقار الی علی علی امور الوحی و تلقیہ من الملائکۃ۔ من قولہ سبحانہ (ثم دنا فتدلی) الی قولہ وکلامہن آیات ربہ انکبری علی امور المواجه الی جناب القدوس۔ ثم قال و لا یحقی علی کل ذی لب اباد مقامہ (فاوحی) (الحمل علی ان جبرئیل اوحی الی عبد اللہ ما اوحی) اذ لا یدوز منہ ارباب المقابو الامعنی الالماتغات بین المتسارین و ما یضیق عنہ بساط الوهم لا یطیق نطاق الفہم۔ و کتبہ ثم علی هذا المتراحی الرقی والفرق بین الوحیین ان احدهما ووحی بواسطہ وتعلیم والاخر ووحی بغیر واسطہ بمعہ الشکر لیس فیحصل عنہ الترقی من مقامہ وما هنا الا مقام معلوم الی محمد ع قاب قوسین روح المعانی جلد ۲۵ صفحہ ۴۴۔



قسم کا اہل اس مقام کے مخالف ہے۔ مقام اس کا انکار کرتا ہے۔ صاحب ذوق اس کو پسند نہیں کرتے۔ کیونکہ یہ تو وہم و گمشتی کرنے والوں کے درمیان بچوں کو پہلانے والی بات ہے۔ یہ تو باطل و وہم ہے۔ پس باہر ہے۔ اور انہماک سے سمجھنے سے قاصر ہے۔ بیماری اس راستے کے مطابق شعور کا گھر بیاں رہتی تھی اور دو درجوں کے درمیان فرق کرنے کیلئے استعمال نہیں ہے۔ پہلی وحی یعنی جبریل اور آنحضرت کے درمیان وحی بالواسطہ اور تعلیم ہے اور دوسری وحی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل اور تعلیم ہے۔ اس صحت میں ترقی ہے کہ پہلا وحی جبریل سے شروع ہوا۔ اور ترقی ہوتے ہوئے بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کا تکمیل اور تعلیم ہوا۔ اور مخلوق کا مقام معلوم ہے۔ یہاں تک کہ آنحضرت کا مقام پر وہ قاب قوسین تک ترقی کر گیا۔ روح المعانی جلد ۲ صفحہ ۲۶۹۔

### حضرت جعفر صادق کا عقیدہ متعلقہ روایت میں :-

حضرت جعفر صادق کا عقیدہ (مادوحی الی عبدہ ما اوحی) کے معنی حبیب حبیب کے قریب ہوا توحی سبحانہ نے اسے پالیا اور اسے الطافات سے نوازا کیونکہ الطافات الہی نہ ہوتے تو وصف میریہ اللہ تعالیٰ کی آپ کو تاپ نہ ہوتی۔ محب اور محبوب کے درمیان ہوا جو کچھ ہوا۔ حبیب حبیب کو وہ کچھ کہا جو حبیب حبیب کو کہتا ہے وہ عیادت کیں جو دوست اپنے دوست پر کرتا ہے۔ اور وہ ہر گوش کی جو حبیب اپنے حبیب سے کرتا ہے۔ مدلول نے لازم کو معنی رکھا اور اس راوی نے دوسرے کو مطلع نہ کیا۔ روح المعانی جلد ۲ صفحہ ۲۶۹۔

### صوفیاء عظام کا قصیدہ -

حدا قتل - دوزخ مراد اللہ تعالیٰ کا قرب اپنے حبیب کی طرف ہے۔ اور حبیب کا قرب اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اپنے سر کی دو آنکھوں سے دیکھا ہے۔ ان میں سے بعض نے (ماداع البصر و ما طفی) کے معنی یوں کہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ دیدار الہی کے وقت نہ مائل ہوئی اور نہ جنت کی طرف دیکھا اور اس کی تڑپ کی طرف نظر پھری اور نہ دوزخ اور نہ اس کے لہبات کو دیکھا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بالکل باندھ کے دیکھتی رہی۔ اور اس دیدار سے ابھر کر پھر پڑی۔ روح المعانی جلد ۲ صفحہ ۲۶۸۔

### علامہ الوسی کا عقیدہ

علامہ الوسی صاحب روح المعانی کا عقیدہ - وانا اقوال برفیقہ صلی اللہ

علیہ وسلم ویدہ سبحانہ وید ذوقہ منہ علی الوجہ الاثقی - یعنی میں عقیدہ رکھتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا بخیرہ صاحب الکشف کے قول کو مانوں یا علامہ طبری کے قول کو تسلیم کر دوں۔ روح المعانی جلد ۲ صفحہ ۲۶۹۔

### ابولہب اور اس کے بیٹے عتبہ کا تاثر متعلقہ دنو و تلی

ابولہب اور اس کے بیٹے عتبہ کا تاثر دنو اور تلی سے متعلقہ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۶۸۔

عن ہناد بن الاسود قال کان ابولہب وعتبہ ابنہ تبحر الی الشام فتجہزت معہما فقال ابنہ واللہ لا نطلق الی محمد ولا ذنبہ فی دینہ سبحانہ وتعالی فا نطلق حتی رقی البقی صلی اللہ علیہ وسلم و ساعد فقال ابولہب وعتبہ علیہ السلام علیہما السلام فکان قاب قوسین او ادنی۔ فقال البقی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم سلط علیہ کلین من کلابک ثم انصرف عنہ فرجع الی ابیہ فقال یا یئس ما قلت لہخذ کرلہ ما قال لہ ما قال لک قال قال للہم سلط علیہ کلابنا من کلابک قال یئس واللہ ما اذن علیک دعائہ فسنادھی نزلنا ابراہ وحنی سرۃ نزلنا الی صوفتہ راسہ۔ فقال راہب یا عتقر العرب ما ازلکم ہذہ البلعفا فما یسرج الاسد فیہا کما تسرج الغنم فقال لہ ابولہب انکم قد افستم کبر سنی وحق طایف ہذا الرجل قد دعا علی ابنی دعوتہ واللہ ما اہنہا علیہ فاجمعوا قاعکم الی ہذا الصوفۃ وافرشوا لابنی علیہا فشرافوا شواجرہا ففعلنا فجاہ الاسد فشرع وجہنا فلم یجد یجد فقبضت فوفیت وثبتہ فاذا ہو فوق التماخ فشم وشم ثم عزمہ ہر ہرۃ فشم راسہ ترجہ ہناد بن الاسود

صلی و فی بعض روایہا ہناد بن الاسود الخصال سیوطی جلد اول صفحہ ۲۶۸ سے روایت ہے بعض نسخوں میں ہناد بن الاسود ہے۔ کہ ابولہب اور اس کے بیٹے عتبہ نے شام کی طرف سفر کرنے کی



تیسری کی تو میں بھی اُن کے ساتھ تیار ہو گیا۔ ابولہب کے بیٹے عتبہ نے کہا کہ میں اللہ کی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاتا ہوں اور انہیں اُن کے رب کے متعلق خبردار کرتا ہوں۔ پھر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہنے لگا اے محمد وہ اس کا انکار کرتا ہے جو قریب ہوا اور مجھ کا جتنے کہ دو کمانوں کے برابر یا اُس سے بھی کم فاصلہ پر آ گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے بددعا کی فرمایا اے اللہ اس پر اپنے کتوں میں سے ایک کتا مسلط کر تاکہ وہ اسے ہلاک کر دے۔ عتبہ وہاں سے بھاگ کر اپنے باپ کے پاس پہنچا تو ابولہب اس کے باپ نے پوچھا بیٹے تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا کہا تھا تو بتایا کہ میں نے ایسا کہا تو باپ نے پوچھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے کیا کہا۔ تو عتبہ نے بتایا کہ انہوں نے کہلے کے لہجے میں سے ایک کتا اس پر مسلط کر۔ ابولہب نے بیٹے کو کہا کہ محمد کی بددعا کی وجہ سے اب تو محفوظ نہیں۔ پھر ہم نے سفر شروع کیا یہاں تک کہ ہذا براہ پہنچے۔ جو سدہ کے علاقہ میں ہے وہاں ایک راہب کے حجرے کے پاس ٹھہرے۔ یہیں راہب دیکھ کر کہنے لگا۔ عربو! تم یہاں کیسے آ گئے۔ یہاں تو یہ ایسے پھرے ہیں جیسے بکریاں پھرتی ہیں۔ تو ابولہب کہنے لگا اے میرے ساتھیو تم میرے بڑھاپے کو جانتے ہو اور جو میرا حق ہے وہ بھی جانتے ہو۔ اور تم یہ بھی جانتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے بیٹے کے حق میں بددعا کی ہے۔ اگر میں اپنے بیٹے کو محفوظ نہیں سمجھتا۔ اس لئے تم سب اپنا سامان اس حجرے کے پاس اکٹھا کرو اور اس کے اوپر میرے بیٹے کا بستر بچھاؤ اور تم اپنے بستر اس کے ارد گرد بچھاؤ۔ ہم نے ایسا ہی کیا۔ پھر ایک شیر لگیا وہ ہمارے منہ مٹولنے لگا لیکن وہ جس کی تلاش میں تھا وہ اسے نہ ملا۔ پھر اُس نے اپنے بدن کو سیٹھا اور چھلانگ لگائی اور سامان کے اوپر جا پہنچا۔ عتبہ کا منہ سترنگھا اور اس کے سر کو چھایا اور اُسے توڑ پھوڑ دیا۔ ابولہب نے کہا کہ مجھے یہ بتاؤ کہ میرا بیٹا محمد کی بددعا سے بچ نہیں سکتا۔

اس حدیث سے چند نتائج اخذ ہوتے ہیں۔ (۱) مکہ شریف میں معراج

نبوی کا اتنا چڑھا تھا کہ خدا بھی اس سے متاثر تھے۔ ان کے دل و دماغ میں بھی یہ بات بیٹھ چکی تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آسمانوں پر گئے۔ اللہ تعالیٰ کے قریب ہو کر رویت باری حاصل کی۔ انچنان کا عقیدہ نہ تھا۔ لیکن ان کا نہ صرف یہ تھا کہ محمد کہتا ہے کہ میں نے اپنے رب کو اپنے ہمراہی آنکھوں سے دیکھا۔ اُن کو آپ کے ساتھ ایمان نہ تھا۔ آپ کو پریشان کرنے اور دُکھ دینے کیلئے ایسی باتیں کرتے۔ (۲) دنیا اور قدی کا انکار کفر ہے۔ ورنہ

عتبہ (واللہ) مجھے اللہ کی قسم کا لفظ بول رہا ہے۔ جیسے صاف ظاہر ہے کہ وہ اللہ کا منکر نہ تھا بلکہ دنیا اور قدی کا منکر تھا لہذا اُس کے حق میں بددعا کی گئی۔ (۳) ابولہب کو یقین تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اُن کے منہ سے نکلی ہوئی بات خطا نہیں ہوتی اس لئے اُس نے کہا اِنَ هَذَا الرَّجُلُ قَدْ دَعَا عَلَيَّ اَبْنِي دَعْوَةَ وَاللّٰهِ مَا اَقْنَعُهَا عَلَيَّ کہ اس مرد نے میرے بیٹے کے حق میں بددعا کی ہے لہذا میرا بیٹا محفوظ نہیں رہ سکتا۔ (۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے بھی ستر کلم ہو گیا تھا۔ شخص آپ کا دشمن ہے اور یہ دشمن نہیں۔ اُس کا منہ ستر لگنا اور ہلاک اس کو کیا جو کُشاخ تھا۔ (۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کُشاخ کی کرتا ہے وہ منہ گندہ ہو جاتا ہے۔ اس کی بُورندہ بھی ستر لگتی ہیں اور غضبناک ہو کر ایسے کُشاخ منہ کو ہلاک کر دیتے ہیں۔ (۶) جب شیر کو علم ہو گیا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ضرور علم ہو گا کہ یہ کُشاخ فلاں جگہ فلاں وقت شیر کی گرفت سے ہلاک ہو گا۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس راہب کا قہقہہ دیکھ رہے ہونگے۔ عتبہ کا بستر سامان کے اوپر ہے۔ باقی لوگ اس کے ارد گرد ستر میں شیر لگا رہے۔ سب کے منہ ستر لگتے ہیں جس کے منہ میں کُشاخ کی بو نہیں اُسے پھوڑ دیتا ہے اور کُشاخ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ یہ سب نظر آپ کے سامنے ہو گا۔ (۷) اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے۔ کہ جو شخص بغیر تک قول عائشہ رضی اللہ تعالیٰ کے دنیا اور قدی کا انکار کرتا ہے وہ کُشاخ ہے اور مستحق غضب الہی ہے۔

## الْمَقْصِدُ

### مقدمہ میں بھی چند تفصیلات ہیں

#### فصل اول

مقدمہ میں مندرجہ ذیل احوال ثابت ہوئے۔ (۱) اشیاء کی حقیقت اور صورت میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ جیسے لاموت و ماوت فرشتے تھے اُن کی حقیقت نور تھی۔ اور صورت بشری تھی۔



حضرت جبریلؑ حضرت مریمؑ کے پاس آئے تو صورت بشری میں آئے۔ اور ان کی حقیقت نور تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام حقیقت رُوح القدس اور صورت بشری میں تھے۔ کوئی بشر فرشتہ کو اس کی اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا۔ اللہ ہی فرشتہ کی صورت میں ہرے ہرے کوئی بشر اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے کسی نبی نے کسی ولی نے کسی بشر نے سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فرشتہ کو اس کی اصل صورت میں نہیں دیکھا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ کو اس کی اصل صورت میں دیکھا۔ کوئی بشر خواہ نبی ہو خواہ ولی اللہ ہو۔ اللہ تعالیٰ کو دنیا میں زندہ رہتے ہوئے نہیں دیکھ سکا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دنیا میں دنیاوی زندگی میں اپنے رب کو سر کی دو آنکھوں سے دیکھا۔

سوال۔ اگر آپؐ بشر ہیں تو جبریلؑ اور اللہ تعالیٰ کو کیسے دیکھا؟ اور اگر بشر نہیں تو انابت فیہم کا اعلان کیوں؟

مقدمہ کے بعد اب ہم مقصد کا طرف آتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کا نظارہ کرنا ہر گاہ کہ آپؐ اگر بشر ہیں تو جبریلؑ اور اللہ تعالیٰ کو کیسے دیکھا؟ حالانکہ کوئی بشر دنیا میں فرشتوں اور اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپؐ فرشتہ نہیں۔ لہذا فرشتہ جبریلؑ اور اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ اگر آپؐ فرشتہ ہیں تو حقیقت بھی یہی ہے کہ آپؐ فرشتہ ہیں۔ تو قل انما انابت فیہم مشاکم کا اعلان کیسے ہوا؟ اس اعلان سے صاف ظاہر ہے کہ آپؐ بشر ہیں۔ بشر کی حقیقت ظاہر ہے بشر کی حقیقت نور نہیں۔

یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ کا قرآن سچا ہے۔ مقدمہ کا ہر حکایت قرآنی سے ثابت کیا گیا۔

لہذا ہر مسئلہ سچا ہے کہ بشر اللہ تعالیٰ اور جبریلؑ کو نہیں دیکھ سکتا یہی قرآنی سے ثابت ہو چکا ہے۔ اور یہ مسئلہ بھی سچا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ اور اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ یہ بھی قرآن سے ثابت ہو چکا ہے۔ لہذا اس اجمال اور ابہام کے سمجھنے کے لئے ذرا تفصیل دیکار ہے۔ کتاب الشفاء بتعریف حقوق المصطفیٰ مصنف قاضی عیاض ابو الفقیر الامام الحافظ عیاض بن موسیٰ بن عیاض الیثربی الاندلسی من علماء القرن السادس الهجری ۱۱

کتاب الشفاء و قدیم ثالثہ ص ۹ محمد رسول اللہ و سائر الانبیاء من بشر و رسل الی البشر لعلہذا الذی لما اطاق الناس مقادیرہم و القبرل عنہم و محاطہم قال اللہ تعالیٰ و لو جعلناہ ملکاً جعلناہ رجلاً من الاناس لانی صورۃ البشر الذین یتکلمون فما لا یعقون فما و مہ الاملاک و

محاطہم و ریتہ اذ کان علی صورتہ و قال اللہ تعالیٰ لو کان

فی الارض مملکتہ یمشون فطین لازلنا علیہم من السماء

ملکاً۔ ای لا یملکون فیہم اللہ ارسل الی الملک الامن ہر من

حیتہ او من خصہ اللہ تعالیٰ و اصطفاه و قواہ علی مقادیرہ

کا لانیاء و الرسل علیہم السلام فالانبیاء و الرسل علیہم السلام

و سائر اللہ تعالیٰ و بین خلقہ یلقونہم و امرہ و نواہیہ و

وعده و وعیدہ و یفرخونہم بما لم یعلمون امرہ و رختہ و جلالہ

و سلطانہ و جبروتہ و ملکوتہ و فطواہرہم و اجسادہم

و نبیتہم فتنہم فی باوصاف البشر طاری علیہما ما یطری علی

بشر من الاعراض و الاسقام و الموت و الفناء و نفوت

الانسانتہ۔ و ارواحہم و بواطنہم متصفہ باعلی من

اوصاف البشر متعلقہ بالملاء الاعلیٰ متشبہہ بصفات

الملائکۃ سلیمۃ من النقی و الکافات للایحیہا غالبہ عجز

البشریہ و لا ضعف الانسانتہ اذ لو كانت بواطنہم ایضاً خالصہ

البشریہ کفواہم لما اطاقوا الاخذ عن الملکۃ و ریتہم و محاطہم

طریہم و محاطہم کہ لا یطیق غیرہم من البشر و لو كانت اجسادہم و

ظہارہم متصفہ بتعوت الملکۃ و بخلاف البشر لما اطاق البشر

ومن ارسلوا الیہم محاطہم کہ انصر من قول اللہ تعالیٰ فجعلوا من

جہتہ الاحیاء و الظہار مع البشر و من جہتہ الارواح و البواطن

مع الملکۃ۔ ترجمہ

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام



بشر ہیں۔ اور بشر کی طرف بھیجے گئے ہیں۔ اگر بشر نہ ہوں۔ تو لوگ ان کے ساتھ مل جل نہ سکیں۔ اُن سے کوئی چیز سیکھ نہ سکیں  
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اگر ہم فرشتہ رسول بنا کر بھیجیں وہ بھی مرد کی شکل میں ہوگا۔ یعنی فرشتہ اپنی اصلی شکل میں نہ  
ہوگا۔ بلکہ انسانی شکل میں ہوگا۔ تاکہ لوگ اُس سے مل جل سکیں۔ اور اُس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اور اُسے دیکھ سکیں  
کیونکہ بشر فرشتوں کے ساتھ میل جول نہیں رکھ سکتا۔ اور نہ اُن سے ہم کلام ہو سکتا ہے۔ اور نہ انہیں دیکھ سکتا ہے۔ اگر  
فرشتہ اپنی اصلی صورت میں ہو۔ اللہ تعالیٰ کا دوسرا قول۔ اگر زمین میں فرشتے اطمینان سے بیٹے ہوتے تو ہم ان  
کی طرف فرشتہ اہلی صورت میں رسول بنا کر بھیجتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ فرشتہ ان ہی کی  
طرف بھیجتا ہے۔ جو اُن کی جنس سے ہو۔ یا اُن کی طرف بھیجتا ہے جنہیں انسانوں میں سے خاص کر لے اور چن لے اور انہیں  
طاقت دے کہ وہ فرشتہ سے میل جول رکھ سکیں۔ جیسے انبیاء اور رسول کا انہیں طاقت بخشی ہے۔ پس انبیاء اور رسول  
اللہ اور اُس کے بندوں کے درمیان واسطہ ہیں۔ تاکہ اللہ تعالیٰ کے اوامر اور نواہی بندوں تک پہنچاتے ہیں۔ اور وعدہ اور  
وعید انہیں سُنتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے متعلق جو انہیں علم نہیں ہوتا وہ انہیں سکھاتے ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ ائمہ۔ اُس  
کی وصف خالقیت۔ اور اُس کا جلال اور اُس کی سلطنت و قدرت و جبروت وغیرہ۔ پس اُن کا ظاہر اور بدن اور ان کی ذات  
بشری اوصاف سے متصف ہوتی ہے۔ اور اُن کے اجسام پر وہ عوارض طاری ہوتے ہیں۔ جو عام انسانوں پر طاری ہوتے  
ہیں۔ جیسے بیماری و موت و فناء۔ اور باقی عوارض انسانیہ۔ اور اُن کے باطن اور روح ایسی صفات سے متصف ہوتے  
ہیں جو انسانی اوصاف سے بالاتر ہیں جو صفات ملائکہ اور اللہ تعالیٰ کے ملائق ہیں۔ ان کے ادراخ ابدی بطن  
سلامت رہتے ہیں متغیر نہیں ہوتے۔ انہیں آفات لاحق نہیں ہوتیں۔ انسانی کمزوری اور عجز سے مبرا ہوتے ہیں کیونکہ  
اگر اُن کے باطن میں ظاہر کی طرح ہوں تو فرشتوں سے کچھ اخذ نہ کر سکیں اور نہ باقیں اور نہ ہی اُن سے میل جول رکھ  
سکیں نہ ہی انہیں دیکھ سکیں جیسے کہ دوسرے لوگ طاقت نہیں رکھتے۔ اور اگر ان کے ظوہر اور اجسام بھی ملکوتی  
اوصاف سے متصف ہوں۔ اور انسانی صفات سے ماوراء ہوں تو پھر انسان ان سے میل جول نہ رکھ سکیں اور نہ اُن  
سے فائدہ اٹھا سکیں پس انبیاء کا ظاہر بشری صورت میں رکھا گیا۔ اور ان کا باطن ملکوتی بنایا گیا۔

وورخ ہیں۔ ظاہر کا رخ بندوں کی طرف ہے۔ لہذا انہیں بشری صورت دی گئی تاکہ لوگ نہیں دیکھ سکیں۔

ہر کلام پر سکیں۔ ان سے فائدہ اٹھا سکیں۔ باطن کا رُخ علاء الاعالیٰ یعنی ملائکہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ لہذا انہیں نور ہی حقیقت دی گئی۔ تاکہ اُن سے افکار کرسکیں اور ان سے ہر کلام پر سکیں اور انہیں دیکھ سکیں۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ نے جرح و کلام ہے یا ان کی ذاتی تحقیق ہے اور قرین قیاس ہے جیسا کہ ہم مقدمہ میں ثابت کر چکے ہیں کہ شے کی حقیقت اور صورت مختلف ہو سکتی ہے۔ باروت اور ماروت صورت میں بشر تھے۔ اور حقیقت میں فرشتے تھے۔ اسی طرح تمام انبیاء و صورت میں بشر ہیں اور حقیقت میں ملائکہ یعنی نور ہی ہیں حضرت جبریل علیہ السلام جب نہایت مرمل کے پاس آئے تو صورت بشر ہی میں تھے اور حقیقت میں فرشتے تھے۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے آپس میں مدارج ہیں۔ بعض کو بعض پر فضیلت ہے پارہ  
 رکھ کر تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۚ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ  
 مَرْيَمَ الْبَنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ تَرجمہ "یہ رسول ہیں جن کو ہم نے ایک دوسرے پر فضیلت دی۔ اور ان میں  
 سے بعض کو اللہ تعالیٰ نے اپنا کلمہ بنا کر شرف دیا۔ اور بعض کو درجات کے ذریعہ بلند کر دیا۔ عیسیٰ بن مریم کو ہم نے معجزات  
 بنیات دیے اور ماٹھ کر دیا۔ رُوح القدس سے اسی طرح انہیں شرف بخشا۔ یعنی انبیاء علیہم السلام سب برابر کا درجہ نہیں رکھتے  
 بلکہ ان کی ذات و صفات میں فرق ہے۔ سب کی حقیقت نورانی ہے۔ لیکن نورانیت میں بھی فرق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 ذات و صفات میں بلند درجہ رکھتے ہیں۔ جس طرح ملائکہ میں فرق ہے۔ ملائکہ مقررین کو باقی ملائکہ پر فوقیت ہے۔ اور  
 مقررین فرشتوں میں جبرائیل کو بلند درجہ حاصل ہے۔ اسی لئے وہ انبیاء پر جی لاتے۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام میں بھی  
 فرق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ نورانیت میں بلند درجہ رکھتے ہیں۔ اس لئے انہوں نے جبرائیل علیہ السلام کو نور  
 کی اصل صورت میں دیکھا اور اللہ تعالیٰ کا بھی دیدار کیا۔ دوسرے نبیوں کو یہ شرف حاصل نہیں ہوا۔ ذَالِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ  
 مَنْ يَشَاءُ

الفصل الثاني

دوسری فصل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے انبیاء سے دو وجہ سے فضیلت رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت لازمی باقی انبیاء سے پہلے مخلوق ہوئی۔ اور باقی انبیاء آپ کے لئے پیدا ہوئے۔ دوسرا یہ کہ تمام انبیاء سے آپ کی اتباع کا معیار قائم کیا گیا۔ تمام انبیاء اور ان کی امتیں آپ کی امت ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں قرآنی پے ۳ رکوع ۱







سنت میں پایا کرتے۔ آپ کی حقیقت اللہ ہے۔ جو ہر چیز سے پہلے پیدا ہوئی۔ یہ دعویٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود فرماتے ہیں۔ **یہ بھی** **الحسان الکبریٰ الشیخ الامام العلما ابی الفضل جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر۔** حدیث لا سیوطی المتوفی **اللہ جلداول صفحہ ۲۔** اخراج ابن ابی حاتم فی تفسیرہ والبرقعی فی الدلائل من طرق عن قتادہ عن الحسن عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ تعالیٰ واذا اخذنا ميثاق النبیین الایۃ کنت امة النبیین فی الخلق واخبرہ فی البعث قبلہ یہ قبیلہم۔ ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے۔ آنحضرت نے آیت بالا کی تفسیر میں فرمایا کہ پیدائش کے لحاظ سے سب انبیاء سے پہلے نبی اور بعثت کے لحاظ سے یعنی ظہور نبوت کے لحاظ سے اُن کے بعد نبیوں۔ کائنات کی پیدائش کی ابتداء مجھ سے پہلے تھی۔ بعد میں انبیاء پیدا ہوئے۔

**حدیث ۷۔** اخراج احمد والبخاری فی تاریخہ والطبرانی والحاکم والبیہقی والبرقعی عن عیسۃ الخرقانی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنت نبیا قال کنت نبیا و آدم بین الروح والجسد ترجمہ حضرت عیسۃ فرماتے ہیں میں نے کہا یا رسول اللہ آپ کب سے نبی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ میں اس وقت سے نبی ہوں کہ آدم بھی روح اور جسم کی منزلوں میں تھا۔ یعنی میری توکل حقیقت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نبوت سے متصف تھی۔

**حدیث ۸۔** اخراج احمد والحاکم والبیہقی عن العراض بن ساریۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انی عند اللہ فی اہم الکتاب لقادۃ النبیین وان آدم لم یزل فی طینہ۔

ترجمہ حضرت عراض بن ساریہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرطے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے پاس اُم الکتاب میں خاتم النبیین تھا اور آدم ابھی مٹی میں تھے۔

**حدیث ۹۔** اخراج البزار والطبرانی فی الموسط والبرقعی عن طریق الشیبی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال کنت نبیا قال و آدم بین الروح والجسد۔

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا یا رسول اللہ آپ کب سے نبی ہیں۔ فرمایا اُس وقت سے کہ آدم روح اور جسم کی منزلوں میں تھے۔

**حدیث ۱۰۔** اخراج الطبرانی والبیہقی عن ابن مویہ الغسانی عن اعرابی

قال لنبی صلی اللہ علیہ وسلم انی شیء کان اولہ نبوتک قال

اخذ اللہ منی الميثاق کما اخذ من النبیین ميثاقا ودعوة ابراهيم

وبشری عیسیٰ ورائت ایمی فی فناء ما انہ خرج من بین رجلیہما

سراج افادات لہ قصور الشاہ۔

ابو مریم غسانی سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے پوچھا کہ کس چیز سے آپ کی نبوت کی ابتداء ہوئی۔ فرمایا میری نبوت کی ابتداء اخذ ميثاق سے ہوئی جو مجھ سے اور انبیاء سے کیا گیا اور میرے بعد ابراہیم کی دعا سے اور عیسیٰ علیہ السلام کی خوشخبری سے اور میری ماں کے خواب سے کہ میں پیدا ہوا تو میری ماں نے دیکھا کہ اُن کے پیٹ سے ایک چراغ نکلا جس سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔

**احادیث خمسہ کا خلاصہ :-** پہلی حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ سب انبیاء سے پہلے آپ کی پیدائش ہوئی بلکہ بقول آپ کے پوری کائنات کی پیدائش کا سلسلہ میری پیدائش سے شروع ہوا۔ اور تین احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نبی تھے۔ اور پانچویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جب انبیاء سے ميثاق پکڑا گیا تو اس سے پہلے آپ پیدا ہو چکے تھے۔ اور نبوت سے متصف تھے اور اس کا اظہار اخذ ميثاق سے ہوا۔ ان احادیث کا ماضیہ مطلب یہ ہے کہ آپ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نبی تھے۔ اور آپ کی حقیقت نبوت سے متصف تھے بالفعل متصف تھے آپ حقیقتہً خارج میں موجود تھے۔ اور فی الواقعہً خارج میں متصف بعفت نبوت اور متصف بعفت ختم

النبیین تھے آپ کا وجود اور آپ کی نبوت کوئی فرضی چیز نہ تھی۔ اور نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں اور لوح محفوظ میں یہ تھا کہ آپ مستقبل میں نبی ہوں گے اور خاتم النبیین ہوں گے۔ بالفعل نہ موجود تھے اور نہ متصف بالنبوت تھے جیسا کہ بعض علما نے ان

احادیث کا مطلب نکالا ہے کیونکہ اس طرح آپ کا بیان نبوت تحدید نہمت نہ ہوگا۔ اور ایسی نبوت کوئی باعث خیر نہ ہوگی کیونکہ اس طرح سے انبیاء اللہ تعالیٰ کے علم میں اور لوح محفوظ میں نبی تھے۔ آپ کی نبوت کی کیا تخصیص اور کیا تحدید نہمت



اور ایک اظہار فقر و فقرائے کو اپنی قدر و منزلت سے آگاہی ہو اور حدیث کا یہ مطلب نکالنا بالکل خلاف قیاس ہے جسے عقل سیر قبول نہیں کرتا  
فخر الدین حدیث نبوت اسی وقت شایان ہے کہ آپ کی حقیقت نورانی عظمیٰ پر عملی ہو اور با عقل موجود ہو اور آپ کو با عقل موجود فی الخالق  
نبی بنا دیا گیا ہو۔

**مضمون بالا کی تائید شریک الطیب سے :-**

میں اپنی اس رائے کی تائید میں مولانا اشرف علی تھانوی کا کلام پیش کرتا ہوں  
شریک الطیب مؤلف مولانا اشرف علی تھانوی صفحہ ۱۷۱ مطبوعہ ایچ ایم سید کینی ادب منزل پاکستان چوک کراچی ۱۹۹۷ء - دوسری روایت  
حضرت عرواض بن سادیہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک عظم البین ہوں گا  
اور آدمؑ کو خدا نے ہمیشہ میں ہی بڑے سے یعنی اُن کا پوتا بھی بنا دیا تھا۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے اور حاکم نے اس کو صحیح  
الاسناد کہا ہے اور مشکوٰۃ میں شرح السنہ سے بھی یہ حدیث مذکور ہے۔ (دیکھیں احادیث کتاب ۱۷۱)

اور اس وقت ظاہر ہے کہ کچھ بطلان تو ناجی نہ تھا پھر نبوت کی وصف آپ کی روح کو عطا ہوئی تھی اور نہ پھر ہی اسی روح محمدی کا نام  
ہے جیسے اوپر مذکور ہوا اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ شاید مراد یہ ہے کہ یہ فائز البین ہونا مقدر ہو چکا ہے۔ سو اس کے ایک وجہ کا تقدم آدم علیہ السلام  
سے ثابت نہ ہوگا اس کا جواب یہ ہوگا کہ اگر مراد ہوتی تو آپ کی تخصیص تھی تقدیر تمام اشیاء مخلوق کی اُن کے وجود سے مقدم ہے پس یہ  
تخصیص محمدی ہے اس کی کہ مقدر ہونا مراد نہیں بلکہ اس صفت کا ثبوت مراد ہے اور ظاہر ہے کہ کسی صفت کا ثبوت فرع ہے مثبت  
لہ کے ثبوت کی پس اس سے آپ کے وجود کا تقدم ثابت ہو گیا۔ اور چونکہ مرتبہ بدن متحقق نہ تھا اس لئے نور اور روح کا مرتبہ متعین نہ  
کیا اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ اس وقت ختم نبوت کے ثبوت کے بلکہ ختم نبوت ہی کے ثبوت کے کیا معنی کیونکہ نبوت آپ کو چالیس سال کی  
میں عطا ہوئی اور آپ چونکہ سب انبیاء کے بعد میں معوث ہوئے۔ اس لئے ختم نبوت کا حکم کیا گیا ہو یہ وصف تو خود ذاتِ خدا  
محقق ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تاخر مرتبہ خبر میں ہے مرتبہ ثبوت میں نہیں جیسے کسی کو تحصیل داری کا عہدہ راج محل  
اور تخریج ہی آج ہی ہے پھر صنف کے لئے ظہور ہوگا کسی تحصیل میں بھیجے جانے کے بعد۔ ۱۲۰

حدیث ۷۱ - شریک الطیب صفحہ ۱۷۱ چوتھی روایت - یحییٰ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ  
کب نبی بنے گئے؟ آپ نے فرمایا کہ آدمؑ اُس وقت روح اور جسم کے درمیان میں تھے جب کہ مجھ سے میثاق (بنفعا  
یا کیا۔ کما قالہ اللہ تعالیٰ واذخذنا منہم الذین مشاققہم ومنتک ومن نوح الذین علیہ ذکونک الذینہم  
کی اس کو ابن سعد نے جابر جعفی کی روایت سے ابن جریج کے ذکر کے موافق (حاشیہ دیکھیں صفحہ ۱۷۱)

حدیث بالا میں جو مقدم ہونے کا احتمال کا جواب دیا گیا ہے۔ یہ حدیث اس جواب میں نقل ہے۔

کیونکہ اعتد میثاق تو یقیناً محقق ہے۔ وجود اور ثبوت پر مرتبہ تقدیر میں میثاق ہونا نہ نقل اس کی مساعیہ نہ عقل ۱۲۰ شریک الطیب  
۱۷۱ حاشیہ ۷ - ظاہر ہے جنت کے سایوں میں ہونا اور نا عقل میں ہونا یہ سب قبل ولادت جسمانیہ ہے۔ پس یہ حالات روح  
نبارک کے ہونے کے بعد ہے اور محمدی سے اور ظاہر ان مراتب میں صرف آپ کا وجود بالقوة مراد نہیں جو مرتبہ وجود مادہ کا ہے  
کیونکہ یہ وجود تو کامل ولادہ و نوح و ابراہیم علیہم السلام میں مشترک ہے۔ پھر آپ کی تخصیص کی ہوئی۔ اور مقام محمد صریحاً متعین ہے  
ایک گونہ اختلافی کو پس یہ قرینہ ظاہر ہے کہ یہ مرتبہ وجود کا اور اس کے وجود سے کچھ ممتاز تھا مثلاً یہ کہ اس جزو مادی کے ساتھ  
(یعنی لفظ انسان کے ساتھ) علاوہ تعلق روح اباد کے خود آپ کی روح کو بھی کوئی خاص تعلق ہو یہ تو قرینہ عقلیہ ہے۔ اور  
نقل قرینہ خود ان اشعار میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا سر زش سے بچ کر متب بنا لیا گیا ہے تاکہ درود فرمائے سے سو اگر  
اسی جزو مادی کے ساتھ آپ کی روح کا خاص تعلق نہ مانا۔ تو اس جزو کے واد فی النادر ہونے کا کیا معنی کیونکہ درود کے  
نغمی معنی متعین ہے واد کے خاص معنی ہونے کو اور جزو کو داخل کہا جاتا ہے واد نہیں کہا جاتا۔ پس یہ امر خارج آپ کی روح  
نبارک ہے جس کا تعلق اس جزو مادی سے ہے کہ جو جزو جزو اور روح کا جو ترکیب من الداخل والخارج ہو گیا پس اس  
تقریر پر ان اشعار سے یہ تطورات تیکے نور نبارک (حقیقت نور) کیلئے ثابت ہو گئے اور یہی مدعا ہے اس فعل کا۔ اور چونکہ  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اشعار پر سکوت فرمایا اس لئے حدیث تقریری سے ان معانی کا صحیح اور محبت ہونا ثابت ہو گیا۔

**اس مدعی کا ثبوت شیخ تقی الدین السبکی کی کلام سے پہلی وضاحت :-**

دعویٰ کے ثبوت میں مزید تائید الحقائق الکبریٰ جلد اول صفحہ ۳۰۳ فائدہ قال الشیخ  
تقی الدین السبکی فی کتابہ (التعلیم والاعتقادی التوفیق بہ والتفرغ) :-  
فی هذا الدیۃ من التسمیۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم بتعلیم قدرہ العلمی  
والاعتقادی وفیہ مع ذلک انہ صلی اللہ علیہ وسلم علی تقدیرہ فی زمانہم  
یکون مرسلا الیہم فتکون نبوتہ ورسالۃ اللہ علیہم من زمن آدم  
الی یوم القیامۃ وتکون الانبیاء والجمہم کلہم من ائمتہ ویکون  
قولہ بعثتہ الی الناس کانتہ لا یتخص بہ الناس من زمانہ الی یوم القیامۃ



**تقی الدین سبکی کی کلام**

بَلَّغْنَا وَلَوْ عَنْ قَبْلِهِمْ لِنُصَبِّحَنَّ بِذَلِكَ مَعَهُ قَوْلَهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَلَدِ رَاقِبِينَ إِنَّ مَنْ تَرَهُ يَعْلَمُ اللَّهُ بِهِ سَمِيرٌ  
 نَبِيًّا لَمْ يَهْلِكْ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى لَدُنْ عَلِيمِ اللَّهِ عَلَيْهِ جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ وَوَصَفَ النَّبِيَّ  
 صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّبُوَّةِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ يَتَّبَعِي أَنْ يَفْهَمَ مِنْهُ أَنَّهُ أَمْرٌ  
 قَائِمٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ رَسُوْلُهُ كَتَبَهُ لَكُمْ بِأَعْلَى الْعَرْشِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ  
 فَلَا بَدَانَ يَكُونُ ذَلِكَ مَعْنَى قَائِمًا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَلَوْ كَانَ بِدَلَالَةِ تَجَرُّدِ الْعِلْمِ بِهِ  
 سَمِيرٌ فِي الْمُسْتَقْبَلِ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَصْرٌ بِمَا نَبِيُّ وَآدَمُ بَيْنَ الدَّرَجِ وَالْجَلَدِ لَانِ  
 جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَقَبْلَهُ فَلَا بَدَانَ حَصْرٌ بِمَا  
 النَّبِيُّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِلْمُ بِهَذَا الْحَبْرِ عَلَامَةُ لَامَتِهِ لِيَعْرِفُوا قَدْرَهُ  
 عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى فَحَسْبُ لَهُمْ خَيْرُ بَيِّنَةٍ لِلَّهِ - ترجمہ

**تقی الدین سبکی کی کلام کا ترجمہ**۔ شیخ تقی الدین سبکی نے کتاب التعلیم المستفیضة میں بہشتیہ میں لکھا ہے کہ اس آیت  
 میں جو صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے۔ اور ان کے اللہ تعالیٰ کے ہاں بلند قدر مرتبہ کی غفرت کی طرف اشارہ ہے جس کا کوئی مقابلہ  
 ہی نہیں۔ نیز اس کے باوجود اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس نبی کے زمانہ میں بھی آپس اُن کی طرف رسول ہو  
 کر آئیں گے اس طرح آپ کی نبوت اور رسالت آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک سب نبی آدم کیلئے ہے اور سب انبیاء اور ان  
 کی امتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں۔ اور آپ کا قول بعثت اونی الناس کافقہ آپ کے زمانہ کے لوگوں اور بعد کے لوگوں  
 قیامت کے ساتھ مخصوص نہ ہوگا۔ بلکہ ان لوگوں سے پہلے لوگوں آدم تک کو شامل ہوگا۔ اور اس سے آنحضرت کے اس قول کا معنی  
 بھی واضح ہو گیا کہ میں نبی تھا جب آدم درج اور جبریل منزل میں تھا۔ اور اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جس نے کُتبت نبیاً کا بیان  
 کیا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں نبی ہونا تھا کہ مستقبل میں نبی بنا کر بھیجے جائیں گے۔ اس نے یہ معنی غلط کیا اصل معنی یہ ہے کہ نبی کے بعد اللہ  
 تعالیٰ کا علم تو آدم علیہ السلام سے پہلے اور بھیجے ہوئے کو محیط ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کے علم کی کیا تخصیص۔ بلکہ اس کا  
 معنی یہ سمجھنا چاہیے کہ اُس وقت آنحضرت کی نبوت بالفعل اثر ثابت تھی اسی لئے آدم علیہ السلام نے آپ کا نام عرش پر پڑھ کر رسول اللہ  
 لکھا ہوا یا آپس ضروری ہے کہ پیدائش آدم سے پہلے آپ کی نبوت بالفعل متحقق ہو۔ اگر اس سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کو پیدائش

آدم سے پہلے تھا۔ کہ آنحضرت زمانہ مستقبل میں نبی ہو گئے۔ تو پھر آپ کی نبوت کی کیا تخصیص۔ سب انبیاء کی نبوت کا اُس وقت اللہ  
 تعالیٰ کو علم تھا کہ وہ زمانہ مستقبل میں نبی ہو گئے اور اُس وقت سے پہلے بھی علم تھا۔ بلکہ معنی یہ ہے اور مراد یہ ہے کہ نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم اُس وقت بالفعل نبی تھے اسی لئے آنحضرت نے خبر دی اور اپنی اُمت کو بتایا تاکہ اُمت پر آپ کی قدر و منزلت ظاہر  
 ہو جو آپ کو اللہ تعالیٰ کے ہاں حاصل ہے جو دوسرے انبیاء کو حاصل نہیں۔ دعویٰ کی مزید وضاحت اور تائید کیلئے علامہ  
 تقی الدین سبکی کی توضیح ملاحظہ ہو۔

**دعویٰ کی مزید وضاحت کلام سبکی ہے۔ بصورت سوال و جواب دوسری وضاحت :-**

ملاحظہ ہو الفاظ الکبر علی علامہ سبکی ص ۵۰  
 خَانَ قُلْتُ اَبَيَانْ فَعَلِمَ ذَلِكَ الْقَدَمُ الزَّائِدُ وَالتَّعْلِيمُ بِنَبِيِّ صَلَّيَ اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ النَّبُوَّةَ وَصَفَ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكُونَ الْمَوْصُوفَ مَوْجُودًا وَأَمَّا  
 يَكُونَ النَّبِيُّ نَبِيًّا لَعَلَّ يُلَوِّحُ الرَّاقِبِينَ سَتَرًا لِيُفْهِمَ فَيَكُونُ بِهَذَا قَوْلُهُ  
 وَقَبْلَ الرِّسَالَةِ وَأَنْ يَحْجِ ذَلِكَ فَفَقِيرٌ لِذَلِكَ - قُلْتُ قَدْ جَاءَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
 خَلَقَ الْأَوَّلَ رَاحٍ قَبْلَ الْأَجْسَادِ فَقَدْ تَكُونُ الْأَشَارَةُ بِقَوْلِهِ كُنْتُ نَبِيًّا إِلَى  
 رُوحِهِ الشَّرِيفَةِ أَوَّلِي حَقِيقَتُهُ وَالْحَقَائِقُ تَقْصُرُ عَنْ قَوْلِهِ عَنْ مَعْرِفَتِهَا  
 وَأَضْمًا لِعِلْمِهَا خَالَصَتْهَا وَهِيَ أَمَلَةٌ بِتَوَالُفِ شَرِّهِ إِنَّ تِلْكَ الْفَائِقُ  
 لِيَقُوِيَ اللَّهُ كُلَّ حَقِيقَتِهِ مِنْهَا مَا يَشَاءُ فِي الْوَقْتِ الَّذِي يَشَاءُ وَحَقِيقَتُهُ  
 النَّبِيُّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَكُونُ مِنْ قَبْلِ خَلْقِ آدَمَ وَأَقَامَهُ اللَّهُ  
 ذَلِكَ الرَّحْمَ أَنْ يَكُونَ خَلْقُهَا مِنْهُ لِهَذَا وَأَمَّا ضَلُّ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَلِكَ  
 الْوَقْتِ فَعَمَّا رُتِبَا وَكُتِبَ اسْمُهُمَا عَلَى الْعَرْشِ وَاجْعَلْهُمَا بِالرِّسَالَةِ لِيَعْلَمَ  
 الْمَلَائِكَةُ وَغَيْرُهُمْ كَرَامَتَهُ عِنْدَهُ حَقِيقَتُهُ مَوْجُودَةٌ مِنْ ذَلِكَ الْوَقْتِ فَإِنَّ  
 مَا ضَمَّنَهُ الشَّرِيفَةُ الْمُتَعَلِّقُ بِهِمَا وَاتِّصَافُ حَقِيقَتِهِ بِالْأَوَّلِ وَالشَّرِيفَةُ  
 الْمَقَامَةُ عَلَيْهِمَا لِحَقِّقَةِ الْهَيْئَةِ وَأَضْمًا تَأْخِرُ الْبَيْتَ وَالتَّيْلِغَ وَكُلَّ هَالِهِ



من جهة الله تعالى ومن جهة تآييد ذاته الشريفة . وحقيقة معجل  
التخفيف فيه وكذلك استنباه وامتناعه الكتاب والحكم والنبوة

وامتناع الماخضر فكونه وتقبله ان ظهر صلى الله عليه وسلم

**عربی عبارت کا ترجمہ**۔ اگر تو کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ میں مجبور بنی علیہ السلام کے مرتبہ زائد اور تفسیر کر دوں  
دوسرے پیغمبروں کو حاصل ہیں اور تو کہے کہ نبوت وصف ہے اور وصف کے لئے ضروری ہے کہ اس کا موصوف موجود ہو حالانکہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھے اور میثاق البیت کے وقت بھی موجود تھے۔ پھر نبوت صرف اس وقت  
ہوتی ہے جب نبی چالیس سال عمر کو پہنچے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام سے پہلے موجود ہی تھے۔ چہ جائیکہ آپ  
سالیس سال کی عمر کو پہنچیں اور آپ کو نبوت ملے۔ تو یہ کہ کایہ کہنا کہ درست ہوا کہ گشت سبباً و آدم بین الروح والجسد۔ اور اگر  
وہ ہوا اور چالیس سال کا نہ تا ضروری نہیں تو سب سے پہلے نبی تھے پھر آنحضرت کی کیا خصوصیت ؟

**جواب :-** قلْتُ۔ میں کہتا ہوں یہ ثابت ہے۔ کہ اوداج ابرو سے پہلے پیدا کئے گئے ہیں۔ تو کُنْتُ یثقلُ الشاہ آپ کی  
روح مبارک یعنی حقیقت محمدی کی طرف ہوا۔ اوداج ابرو کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ جن میں حقیقت محمدی جبرائیل ہے۔ ہمارے عقل  
ان کی معرفت سے قاصر ہیں۔ ان حقائق کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اور اس حقیقت کو بھی اللہ تعالیٰ جانتا ہے جس کی ابتدا اور انہی سے  
کی گئی ہے۔ پھر یہ حقیقتیں ان میں سے جس حقیقت کو پہلے جو چیز دینا چاہے جس وقت دینا چاہے دے سکتا ہے۔ پس  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت آدم علیہ السلام سے پہلے پیدا کی گئی اور اس حقیقت جس وصف کیے اہل بنایا گیا تھا وہ وصف  
عطا کی گئی۔ اور اس حقیقت کو اس وصف سے اسی وقت موصوف کر دیا گیا تھا۔ پس آپ اُس وقت نبی بنا دیئے گئے۔ اور آپ کی

تمام کوشش پرکھ دیا گیا اور آپ کی رسالت کا اسی وقت اعلان کر دیا گیا تاکہ فرشتے وغیرہ آپ کی قدر جو انہیں اللہ کے ماں حاصل ہے  
معلوم کر سکیں۔ پس آنحضرت کی حقیقت اُس وقت سے موجود تھی۔ اگرچہ آپ کا جبرائیل جو اس وصف سے موصوف ہوئے پہلے موجود  
تھے اور اسی طرح باقی اوصاف جو انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہلے جانے والے ہیں موجود تھے۔ آنحضرت کی حقیقت مقدمہ اُس  
وقت موجود تھی صرف جبرائیل اللہ علیہ السلام اور بلقیث اور وہ چیز جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں حاصل ہوئی تھی اور آپ اس کے اہل  
تھے متاخر ہے حقیقت موجود ہو چکی تھی اس میں کوئی تاخیر نہ تھی۔ تاخیر صرف اظہار نبوت اور امتداد کتاب اور حکم میں تھی۔  
وہ تاخیر صرف اُن کے ممکن ہونے اور امتثال الی صلی اللہ علیہ وسلم الی آخر تھا۔ یہاں تک کہ آپ کی حقیقت سے متاخر بشری نبی ہو کر ظاہر ہوئی

### زید وقاحت ۳

الحصائل الکیوی صحت تقی

کلام تقی الدین سبکی عربی عبارت تیسری وقاحت ۳

وغیرہ فن اہل الکرامۃ قد تكون اضافۃ الله تبارک الکرامۃ

علیہ بعد وجہ مجرۃ کیشاء سبحانہ وتعالى ولا شک ان کلمۃ  
یقے فالله اعلم بما من الاله ونحن نعلمه بالاولیۃ العقلیۃ والشرفیۃ  
ويعلم الناس عنها بالیوم عند ظهورہ کلمہ ہم نبیۃ الذی صلی  
الله علیہ وسلم جن مولیٰ علیہ القرآن فی اول ما جاء جبرئیل و هو  
نقل من افعال الله تعالى من جمله معلوماتہ و ان امار قدسہ و ارادۃ و

اختیارہ فی محلہ خاصہ تصفہ یہاں مرتبان الاولیٰ معلومۃ جا  
لبرهان والثانیۃ ظاہرۃ للعلیان بین مرتبتین وسائط من افعاله  
تعالیٰ محدث علی حسب اختیارہ عنہا ما یصلح لہم بعد ذلک و عنہا  
ما یحصل بکمالہ لذلک المحل وان یظهر لہم من الخلقین و ذلک یتقسم  
الی کمال یقارن ذلک المحل من حیث خلقہ والی کمال یحصل لہ بذلک

ولا یصلح لہما علم ذلک الا بالخبر الصبیح الصادق والنبی صلی اللہ  
علیہ وسلم خیر الخلق فلا کمال یفوق اعظم من کمالہ ولا علی

اشرف من محلہ فخرنا بالخبر الصبیح الصادق حصول ذلک الکمال  
من قیاس خلق آدم لنبی صلی اللہ علیہ وسلم من ربہ سبحانہ وتعالى

لأنہ اعطاه النبوة من ذلک الوقت ثم اخذہ الميثاق علی الانبیاء

لیعلموا انہ المقدم علیہم وانہ نبیہم و ہر سولہم و فی اخذ الميثاق  
مع بعض الامم خلاف و لذالک دخلت لام القسم فی لہر منسب بہ

وتنصرتہ :-



## عربی عبارت کا ترجمہ و فصاحت نمبر ۳ :-

اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کو کرامت اُن کے دنیا میں موجود ہوتے کے بہت مدت بعد حاصل ہوتی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جب یہ کرامت کسی کو حاصل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ اسے ازل سے جانتے ہیں اور ہمیں اس کا علم اور عقلیہ اور شرعیہ حاصل ہوتا ہے اور دوسرے لوگوں کو اُس وقت حاصل ہوتا ہے جب وہ کرامت ظاہر ہو مثلاً آنحضرت کی نبوت کا علم لوگوں کو اُس وقت ہوا جب پہلی دفعہ جبریل آپ کے پاس قرآن کی آیات لیکر آیا۔ یہ سارے کام اللہ تعالیٰ کے ہیں کہ ایک چیز موجود ہوتی ہے اور اُس کی موجودگی کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہوتا ہے۔ پھر اور عقلیہ اور شرعیہ علماء کا علم حاصل ہوتا ہے اور جب چیز خارج میں وجود پذیر ہوتی ہے تو سب کو اس کا علم ہوتا ہے یہ سب کا علم اللہ تعالیٰ کے معاویہ میں ہیں۔ اس کی قدرت کے آثار ہیں اور اس کے ارادہ اور اختیار سے کسی عمل میں وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ پس اس چیز کے دوسرے ہیں ایک مرتبہ بڑان سے معلوم ہوتا ہے اور دوسرا عیان ہوتا ہے۔ اور ان دوسرے قول کے درمیان اللہ تعالیٰ کے افعال واسطہ ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے اختیار اور ارادہ سے وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ کچھ ان میں سے بعد میں ظاہر ہوتے ہیں اور کچھ ان سے محل جو موصوف کیسے باعث کمال ہوتے ہیں۔ اگر موصوف میں سے کسی کو ان کا علم نہیں ہوتا۔ یہ افعال جو موصوف کیسے باعث کمال ہوتے ہیں۔ کچھ جو موصوف کی پیدائش کے ساتھ اسے حاصل ہو جاتے ہیں اور کچھ بعد میں اسے حاصل ہوتے ہیں۔ اور ہمیں ان کا علم خبر صادق سے حاصل ہوتا ہے۔ نبی کریم تمام مخلوقات سے بہتر ہیں کسی مخلوق کو آپ کے کمالات سے بڑھ کر کوئی کمال حاصل نہیں اور نہ آپ جیسا کسی کو شرف حاصل ہے۔ پس میں خبر صحیح سے علم حاصل ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کمال حضرت آدم کی پیدائش سے پہلے حاصل ہوا ہے یعنی کمال نبوت آپ کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے حاصل ہوا اس کے بعد انبیاء علیہم السلام سے متشاق پکڑا گیا تاکہ انبیاء کو علم ہو کہ وہ ان سے مقدم ہیں۔ پیدائش میں بھی اور نبوت میں بھی۔ اور آنحضرت اُن کے نبی اور رسول ہیں۔ یہ متشاق درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا۔ انبیاء سے حلف و فاداری کا عہد ہے۔ اسی لئے مقدار ع پر لام قسم لایا گیا۔

کتومن بہ ولتصرتہ =

## مزید فصاحت ۴۔ کلام تقی الدین سبکی۔ عربی عبارت :-

الحقائق الکبریٰ صفت لطفہ آخری۔ وہی کا نفا ایمان البقیۃ  
التي توخذ من الخلفاء ولعل الاميمان من الخلفاء اخذت من  
هذا۔ فالنظر هذا التقدير العظيم لنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
من ربہ سبحانہ فاذا عرفت هذا فالنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
هو نبی الانبیاء وکذا الظہور الذی فی الاخرۃ جمیع الانبیاء  
حق لوائہ وکذا الذی ظہر فی الدنیا لیلۃ الاسراء کما بهم فی  
بین المقدس ولما اتفق محبیک فی زمن آدم ونوح وابراہیم

وخرن وعین علیہم السلام وجب علیہم وعلى المهم الامان  
به ونفرتہ وبذلك اخذ الله الميثاق علیہم فنبوتہ علیہم

ورسالته الیہم شغنی حاصل له وانما امرہ يتوقف علی اجتماع

فعہ فتاخذ الذی الامر لایحی الی وجودہم لالی عدم اتصافہم

بما یقتضیک۔ و فرق بین توقف الفعل علی قبول المعنی وتوقفہ

علی املیۃ الفاعل فہنا لا توقف من حیثۃ الفاعل ولا من ذات

النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشرفیۃ وانما هو من حیثۃ عدم جوبہ

العبادۃ لیشتمل علیہ خلوعہ فی عصرہم من مهم اتباعہ جلالہ

وہذا یاقی عین علیہ السلام فی اخر الزمان علی شریعتہ وسبہ

نبی کریم علی حالہ لا کما یظن بعض الناس انہ یاقی خیر نبی

واحدا من ہنہ الا مہ بل یاقی نبیاً اور احدا من امتہ لما قلنا

من اتباعہ لنبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما یحکم بشریعتہ نبیاً

صلی اللہ علیہ وسلم بالقران والسنتہ وکل ما فیہا من امل ورواف



فہم متعلق بہ کہ متعلق بسا اثر الامتہ وھو نبی کریم علیہ السلام  
 یتقصص ھنکشی کذلک لولیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 فی زمانہ اونی زمان مرسلی او ابراھیم و نوح و آدم کا قیام  
 استمررت علی نبوتھم و رسالتھم الی الھم والنبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نبی علیہم و رسولہ الی جمیعہم فنبتہ و ھما لکم  
 اعلم و اشعل و اعظم و متفقہ مع شریعتھم فی الاصول لا یم  
 لا تختلف و تقدم شریعتہا فیما عداہ یقع الاختلاف فیہ  
 من الفروع اما علی سبیل التخصیص و اما علی سبیل التخیل و لا  
 تخصیص بل توفیق شریفہ الی صلی اللہ علیہ وسلم فی تملک الارضات  
 بالنبی اولئک ما بدت بہ الانبیاء و فی ہذا الوقت بالنبتہ الی  
 ہذا الامتہ ہذا الشریعۃ۔ و الاحکام تختلف باختلاف الشخاص  
 و الاوقات و ہذا بان لنا معنی حدیثین کا نا خفیاً علینا احد  
 ھما قرلہ صلی اللہ علیہ وسلم کنت نبیا و آدم بنی الروح و الجسد  
 کما نطق اللہ بالعلم فیان ذلک علی ذلک علی ما شرعناہ الثانی  
 قولہ بعثت الی الناس کافۃ کما نطق ذلک من زمانہ الی یوم القیامتہ  
 فبان انک جمیعہ اناس اولھم و اخرھم من اوم الی القیامتہ و انھا  
 یفتقرن الحالۃ بن البعد و جو جودہ صلی اللہ علیہ وسلم و بلوغہ  
 اربعین و ما قبلہ ذلک بالنبتہ الی المبعوث الیہم و ما بلھم سماع کلامہ  
 لا بالنبتہ الیہ دلا الیہم و انھا قبل ذلک و تخلیق الانعاک  
 علی الشوق فلیکون بحسب الحالۃ و سوا المبعوث الیہم و قبلہم  
 سماع الخطاب و الجسد الشرفی الذی یناطعہم بلسانہ و ھذا کما

یوکل الیہ بجلالی تدریج نبیہ اذا وجبت کفولہ فان تکلیف صحیح  
 و ذلک الرجل اہل لک کالتکلیف و کالتکلیف ثابتہ و تدعی التوقع  
 و التصرع علی وجود کفولہ لا یجدا لا بدعۃ و حویۃ و لا یقصد  
 ذلک فی صحۃ الکفالة و اھلیۃ التکلیف۔ انتفی کلام العجلی بلطفہ

واللہ اعلم بالصواب :-

### مزید وضاحت سے کا ترجمہ اردو :-

میشاق الانبیاء کی مثال خلفاء کی میت ہے کہ ان کو خلیفہ بناتے وقت ان سے  
 قسم اٹھائی جاتی ہے یہ شاید اسی دلیل سے خلفاء کی قسمیں لینا شروع ہوتی ہوں۔ اس کے بعد اب معلوم ہو گیا کہ نبی علیہ السلام نبی  
 الانبیاء میں اس کا ظہور دنیا میں بھی ہوا کہ آپ شریعت معراج میں تمام انبیاء کے امام بنے۔ اور آخرت میں بھی ہوگا کہ تمام انبیاء اور  
 ان کی امتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے تلے جمع ہوں گی۔ اگر آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور ابراہیمؑ مٹے  
 عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں آنحضرت کے آنے کا اتفاق ہوتا تو ان سب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لانا ضروری  
 ہوتا کہ ان سے عہد لیا گیا۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت انکی محتاج نہیں وہ آپ کو حاصل ہے  
 اس امر کا توقف اس پر تھا کہ ان کا زمانہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ متحد ہوتا۔ اس تاخر کا سبب  
 یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور آپ کا زمانہ ایک نہ تھا نہ اس لئے کہ آپ ان کے نبی نہ تھے۔ توقف فعل کبھی محض کی قابلیت  
 کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبھی فاعل کی اہلیت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور دونوں میں فرق ہے۔ اس جگہ توقف اور تاخر  
 فاعل کی وجہ سے نہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے فعل ابراہیم میں کوئی توقف اور تاخر نہیں۔ اور نہ ہی آنحضرت کی اہلیت  
 کی وجہ سے ہے بلکہ انبیاء اور آپ کا زمانہ ایک نہ تھا۔ اگر زمانہ ایک ہوتا تو ان پر آپ کی اتباع ضروری ہوتی ایسی  
 لئے عیسیٰ علیہ السلام جب آخری زمانہ میں آئیں گے تو اپنی نبوت پر قائم ہونگے۔ ان کی نبوت پہلے کی طرح  
 اب بھی موجود ہوگی۔ اور اب بھی نبی ہونگے۔ ایسا نہیں ہوگا کہ آپ نبی نہیں ہونگے۔ صرف ایک امتی ہونگے بلکہ یہ ستر سابق  
 نبی ہوتے ہوئے آپ کی امت میں داخل ہوں گے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق فیصلہ کریں گے  
 قرآن سنت کے متبع ہونگے اور آنحضرت کی شریعت کے امر و نہی ان سے متعلق ہونگے۔ اور ان کی نبوت میں کوئی



نفس نہیں ہوگا کسی طرح اگر آپ آدمؑ کو ابھی تک علیہ السلام کے زمانہ میں معصوم نہ رہتے تو سب انبیاء اپنی نبوت پر قائم رہتے اور انبیاء اور ان کی امتیں آپ کی امت ہوتیں۔ ابتداً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت حاص ہے اور سب امتوں کو شامل ہے اور ایک نبوت عظیم ہے اور آپ کی شریعت انکی شریعتوں سے متفق ہوتی کیونکہ اصل شریعت میں اختلاف نہیں ہوتا اور جہاں فروغ میں اختلاف ہوتا وہاں آنحضرت کی شریعت مقدم ہوتی۔ ان کی شریعت میں تخصیص کر دی جاتی یا نسخ واقع ہوتی یا کچھ بھی نہ ہوتا بلکہ اس وقت کی شریعت آنحضرت کی شریعت شمار ہوتی کیونکہ اشخاص اور اوقات کے مختلف احکام بھی تبدیل ہو جاتے ہیں۔ اس وضاحت کے ساتھ کہ آنحضرت کی حقیقت نورانی آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نبوت کے ساتھ بالفعل ناقص تھی اور بالفعل موجود فی الخارج تھی۔ ان دو حدیثوں کا معنی واضح ہو گیا۔ ایک یہ حدیث کہ میں تمام لوگوں کی طرف معصوم ہوں جس کا مطلب یہ سمجھتے تھے کہ کافرانہ مانتے آج کے زمانہ اور مابعد کے لوگ مکر رہیں۔ اب سمجھا کہ آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک کے لوگ مراد ہیں۔ اور دوسری حدیث کہ گنت نبیاء و آدم و ابن الحسینؑ کا مطلب ہم سب تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت صرف اللہ تعالیٰ کے علم میں آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے تھی اب معلوم ہوا کہ واقعہ میں اور خارج میں بالفعل موجود فی الخارج تھی نہ صرف علیہ الہی میں جس طرح کہ انکی اور مدنی زندگی میں۔ نبوت کا ہر طرف متباق لایا گیا شروع ہوا۔ آپ کی مدنی زندگی میں نبوت و رسالت اور پیدائش آدم سے پہلے اور قیامت کوئی فرق نہیں۔ نبوت و رسالت ہر زمانہ میں برابر ہے کوئی فرق نہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ انکی اور مدنی زندگی میں نبوت و رسالت کا موصوف حقیقت محمدی مع الحید تھی۔ اور آدم علیہ السلام سے پہلے موصوف صرف حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم جو عن الحید تھی۔ آپ کی اس نبوت کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کچھ دمی بیٹی کی تزویج کا وکیل بنا دے کیونکہ وہیں کفو بن جائے کہ نکاح کر دینا نکاح تو اس وقت ہوگا جب کفو ہونا ہوگی لیکن تو کین اور نزدیک کے درمیان کا وقت ایسا ہے کہ اس شخص کی وکالت میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ وہ وکیل ہے اس کی وکالت قائم بالفعل ہے۔ غرض میں موجود ہے کیونکہ کفو بننے سے اس کی وکالت کا اظہار نہیں ہوا۔ اور نہ تو کین کا اظہار ہوا۔ امام تقی الدین دلبگی کی کلام ختم ہوئی۔

آیات قرآنی اور تقی الدین السبکی اور اشرف علی نقوی کی کلام کا خلاصہ حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے پیدا ہو چکی تھی اور موجود فی الخارج تھی اور وصف نبوت و رسالت سے متصف ہو چکی تھی۔ اس حقیقت انیس کا وجود کوئی فرضی وجود نہ تھا۔ بلکہ باقی ملکوتی مخلوق کی طرح واقعی موجود تھی

جس کی تخلیق کی ابتداء اللہ العلی نے ہوئی۔ حقیقت محمدیہ کی حقیقت اس طرح ہے جیسے روح کی حقیقت ہے۔ کہ میں اس کے لئے اس کی حقیقت خود خالق کائنات ہی جانتا ہے۔ میں اتنا ہی علم ہے کہ اسے اللہ سے تعبیر کیا جائے کہ کون اللہ ہی ہے پیدائش ہے۔ اس وقت حقیقت محمدیہ بشری سے مجرود تھی۔ اور اس طرح مجرود ہی تھی کہ آدم علیہ السلام کی چٹائی میں منتقل ہوئی۔ پھر جی حقیقت مجرودہ کو نبوت اور رسالت سے موصوف بنایا گیا تو اسکی نبوت اور رسالت کا اظہار اخذ متباق البتہ سے کیا گیا۔ اس وقت آدم علیہ السلام کی تخلیق نہیں ہوئی تھی اس شرف کا اظہار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گنت نبیاء و آدم و ابن الحسینؑ کے ساتھ سے فرمایا تاکہ ان کی حقیقت کی تقدیر منزلت کا علم ہر جہاں میں اللہ تعالیٰ کے سامنے حاصل ہے۔ اور نیز فرمایا بشت اللہ الناس كافة یعنی میری نبوت آدم علیہ السلام سے قیامت تک کے لوگوں کی ہے۔ صرف میرے زمانے قیامت تک کے لوگوں کی ہے نہیں۔ اس حقیقت کو حقیقت بشری نہیں کہا جا سکتا کیونکہ نبوت کی ابتداء آدم علیہ السلام سے ہوئی اور حقیقت پہلے تخلیق ہو چکی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیں اس گنت نبیاء و آدم و ابن الحسینؑ اقصیٰ اقصیٰ اقصیٰ اقصیٰ میں ہر سلسلے کے آپ کی حقیقت محمدی مجرودہ البتہ کی تخلیق آدم علیہ السلام سے پہلے تسلیم کی جائے اور اس قدر ہی نبوت و رسالت سے متصف ہو گیا اور کیا جائے۔ اس حقیقت کو بشری ملکیت اس وقت حاصل ہوئی جب حقیقت آدم علیہ السلام میں منتقل ہوئی اللہ متفق ہوتے تھے حضرت آدم کے بعد ان کے بعد الہی بصورت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بنیائیں شریف فرما ہوئی۔ آپ کی نبوت کے مدبر تھے ہیں۔ پہلا مرتبہ پیدائش سے لے کر آدم علیہ السلام کی نبوت تک اور مابین سے پیدائش ان کے عرصہ تک اس مرتبہ میں نبوت اور رسالت سے متصف حقیقت محمدی ہوئی جو زمانہ میں پیدائش ہوئی۔ مرتبہ میں آکر سے پیدائش کے بعد تا قیامت اس مرتبہ میں نبوت اور رسالت سے متصف حقیقت محمدی ہوئی بشری دونوں متصف تھیں۔ پہلے مرتبہ میں آپ کو فرق البتہ۔ فرق تفریک لغزس اور تفریک تبلیغ حاصل تھی اور مابعد پر ان افعال کی ادائیگی کی اہلیت تھی۔ لیکن امت مدعوہ موجود نہ تھی۔ دوسرے مرتبہ میں امت مدعوہ بھی موجود تھی اور ان افعال کی ادائیگی کا عمل بھی جاری تھا کیونکہ

## دوسری فصل

حقیقت محمدی کا اسم بیک وقت پیدائش، معرفات وغیرہ ہیں۔

## حدیث ۱ :-

سید المرسلین خاتم النبیین محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا۔ اول ما خلق اللہ نوراً فی شریف عند علی ص ۳۳۔ تفسیر روح البیان ج ۱ ص ۱۰۰۔ تفسیر الشریعۃ ج ۱







اور اس نور کو اس میں میں مخلوق کریں جیسے نیلے عکس کے مطابق عمل کیا۔ اور نور اور مٹی کو ملا دیا اور چھوٹے ذرات کے پانی کو گھٹایا۔ اور اسے سفید مٹی کی طرح بنایا اور جنت کی خبروں میں ڈبوایا۔ اور اس نور میں کو آسمانوں اور زمین کو طیار کیا۔ اور ان میں سمجھنے والوں کو انھیں سے روشناس کرایا۔ حتیٰ کہ تمام ملائکتہ نے اس نور کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے پہچان لیا۔ ان نور عبادتوں سے معلوم ہوا کہ نور محمدی با حقیقت محمدی کو صورت بشری دینے کیلئے مٹی میں مخلوق کے تسخیر کے پانی سے گونہا گیا اور نور کوئی کی صورت میں ڈھالا گیا۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت اور صورت دونوں آدم علیہ السلام سے تخلیق ہو چکی تھیں۔ جب حقیقت محمدی مع صورت بشری وجود میں بالافعل فی الخالق موجود ہو گئی تو آسمانوں اور زمینوں میں آپ کا تعارف کرایا گیا اور بھی آدم علیہ السلام پیدا نہیں ہوئے تھے۔ مدارج النبوة ص ۱۸۰ حاشیہ الاحباب۔

### قلم نے سب سے پہلے لوح میں کیا لکھا؟

اول قلم بر لوح محفوظ نوشت (ایں نور۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم انا اللہ لا الہ الا انا محمد رسول اللہ من استسلم بقضائی۔ وصبر علی بلائی۔ وشکر علی نعمائی ورضی بحکمئی۔ کتبہ۔ من عبادی ومن لم یستسلم بقضائی۔ ولم یصبر علی بلائی ولم یشکر علی نعمائی ولم یرض بحکمئی۔ فلیختر لہما سوئی۔ ترجمہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی تخلیق کے بعد اللہ تعالیٰ نے قلم کو حکم دیا کہ لوح محفوظ میں لکھے۔ میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور حضرت محمد میرے رسول ہیں۔ جو میری قضاء کو تسلیم کرے گا اور میری معیت پر صبر کرے گا اور میری قہمت کا شکر گزار ہوگا۔ اور میرے حکم پر راضی ہوگا۔ میں اسے اپنے بندوں میں نفاذ کروں گا۔ اور ہر شخص میری قضاء کو تسلیم نہیں کرے گا۔ اور میری معیت پر صبر نہیں کرے گا۔ اور میری نفعت کا شکر گزار نہ ہوگا۔ اور میرے حکم پر راضی نہیں ہوگا اسے اختیار ہے جس کا بن جائے۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ آنحضرت کی پیدائش قلم سے بھی پہلے ہے۔ بعد میں قلم پر لکھی گئی۔ اور اسے لوح محفوظ میں آنحضرت کی رسالت ثبت کرنے کا حکم ہوا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی حقیقت صفت نبوت سے بالافعل متعین ہو چکی تھی۔ اور لوح محفوظ میں رسالت بھی ثبت ہو چکی تھی۔ مدارج النبوة جلد دوم ص ۱۸۰

### ساق عرش و اوراق اشجار بہشت میں قلم نے کیا لکھا۔

چوں آفریدہ قلم حکم شد آن را کہ پدید بر ساق عرش و ابواب بہشت و اوراق آن اوراق آن دریاں ان لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و بعد از ان ترشت انچه کا من است تا روز قیامت۔ مدارج النبوة جلد دوم ص ۱۸۰۔ و احوال اللہ کہ چون مخلوق شد نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم برین آمد از دست افکار انبیاء علیہم السلام امر کرد اورا پروردگار کہ نور کثر بجانب انوار ایشان۔ پس چون نور کثر آنحضرت بجانب ایشان پوشیدہ انوار ایشان۔ گفتند ای پروردگار ما این کثرت کی پوشیدہ انوار از نور او است تعالیٰ گفت این نور میں عباد اللہ است۔ اگر ایمان آوری دینے میں گنہگار انبیاء گفتند ایمان آوری دینے میں گنہگار نہیں ہوتے۔ پس گفت حق تعالیٰ گنہگار ہم و شما این است معنی حق بجانب و اذاخذ اللہ میثاق النبیین۔ ترجمہ

### انوار انبیاء کی پیدائش نور محمدی سے۔

جب اللہ نے نور محمدی پیدا کیا تو آپ کے نور سے تمام کے انوار باہر آ گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے نور محمدی کو حکم دیا کہ انوار انبیاء کی طرف دیکھیں۔ جب آپ نے دیکھا تو انبیاء کے سب نور چھپ گئے۔ تو انوار انبیاء نے پڑھا اسے پروردگار یہ کون ہے جس کے نور سے ہمارے نور چھپ گئے۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر تم اس کے ساتھ ایمان لائے اور اس کی نبوت کے ساتھ بھی ایمان لائے

تو میں تمہیں نبی بنا دوں۔ تو صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہم اس کے ساتھ ایمان لائے اور اس کی نبوت کے ساتھ بھی ایمان لائے۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم پر گواہ ہوا۔ یہی معنی ہے اس آیت کا و اذاخذ اللہ میثاق النبیین اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تمام انوار انبیاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے پیدا ہوئے ان انوار سے ارواح انبیاء کو

### فائدہ عظیمہ

کیفیت نور محمدی کے متعلق عبارات سے واضح ہو گیا کہ نور محمدی سے ساری کائنات پیدا ہوئی۔ آسمان و زمین، عرش و عرش، قلم و جنت و دوزخ، ملائکہ ساری کائنات انھیں سے پیدا ہوئی جس طرح ان اشیاء کا وجود آدم علیہ السلام سے پہلے خارج موجود بالافعل تھا۔ جس طرح آسمان و زمین، عرش و عرش جنت و دوزخ اب موجود ہیں اسی طرح یہ سب اشیاء آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھیں اسی طرح آنحضرت کا نور بھی پہلے موجود تھا جس طرح یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس وقت زمین و آسمان، جنت و دوزخ اور ملائکہ کا وجود



فرض تھا۔ میں کوئی وجود نہیں تھا۔ اسی طرح یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ آنحضرت کا نور فرشتوں کا خالق میں موجود نہ تھا بلکہ جس طرح لوح و قلم و عرش و کرسی موجود تھے اسی طرح آنحضرت کی حقیقت نورانیہ موجود تھی اور صفات نبوت کے ساتھ متصف تھی اگر فرشتی وجود کہا جائے یا آنحضرت مستقبل کے لحاظ سے نبی کہا جائے تو تو آنحضرت کا قول کفایت کیا و آدم بن الودج والجدید غلط ہوگا نفورہ میں ذالک کیونکہ مستقبل کے لحاظ سے تو ہر چیز کو موجود کہا جاسکتا ہے پھر آپ کی اس حدیث نعت کا مطلب یہی کیا؟ اور باقی انبیاء پر کیا فضیلت؟

اب یہ بات واضح ہے کہ آنحضرت کی حقیقت نورانی پیدائش آدم سے پہلے مخلوق اور موجود تھی اور آدم علیہ السلام کی پیدائش کے وقت اس حقیقت کا انتقال شروع ہوا۔ آدم علیہ السلام کی پیشانی میں یہ نور منتقل ہوا اور اسلئے انتقال شروع ہوا اور اصلا بظاہر میں انتقال جاری رہا۔ حتیٰ کہ آپ بعینہ کائنات سے پیدا ہوئے۔ اور بصورت بشری میں وجود پذیر ہوئے۔ انتقال کا لغوی معنی کسی حقیقت کا ایک مکان کو چھوڑ کر دوسرے مکان میں جانا اور ایک زمانہ سے نکل کر دوسرے زمانہ میں داخل ہونا ہے۔ تو انتقال کا لفظ صاف ظاہر کر رہا ہے کہ آپ کی نورانی حقیقت آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھی۔ پھر منتقل ہو کر جد آدم میں وجود پذیر ہوئی اور اصلا بظاہر میں منتقل ہوئے۔ دنیا میں تشریف فرما ہوئے۔

### الوفاء تو محمدی کا ملا الا علی سے صلب آدم کی طرف انتقال پہلی حدیث

دیکھیں الوفاء ابن جریری جلد اول صفحہ ۳۳۰۔ ثعلب کان

نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم یروی فی غرة جنبہ آدم وقیل لہ یا آدم ہذا سید ولدک من الانبیاء والمرسلین فلما حملت حواء بشیث علیہ السلام انتقل عن ادھ الی حواء کانت تلد فی کل یمن ولیدین الاشیث فانہما ولدتہ وحدہ کرامتہ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ثم لدینک یتقل من طہرائی

طہرائی ان ولد صلی اللہ علیہ وسلم۔ ترجمہ

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور غلبہ بنصر خاکی جس کی تعمیر آب تنیم سے کی گئی تھی۔ اور جنت کے اتہار میں ڈوبی گئی تھی آدم علیہ السلام کے جہد میں منتقل ہوا اور ان کی پیشانی سے دکھائی دینے لگا۔ اور آدم علیہ السلام کو کہا گیا کہ میرے ابناء و انبیاء کے سردار ہیں۔ پھر جب حواء اشیت علیہ السلام سے حاملہ ہوئی تو آنحضرت کا نور آدم سے منتقل ہو کر حواء کے وجود میں آگیا۔ اور حواء پہلے ایک یمن سے دو بچے جنہی یمن اس دفعہ صرف شیف علیہ السلام کو جتا۔ یہ آنحضرت کی کرامت تھی۔ پھر آپ کا نور اصلا بظاہر سے منتقل ہوتے ہوئے تشریف فرما ہوا۔

### انتقال کی دوسری حدیث الوفاء عن ابن عباس :- الوفاء صفحہ ۳ من ابن عباس

قال قلت یا رسول اللہ این کنت وادھ فی الجنة وکنت فی صلیبہ واهبط الی الارض وانا فی صلیبہ ودرکت السفینۃ فی صلب ابی نوح وقررت فی کنت فی صلب ابی ابراہیم لدہ یطیق فی ابوان قط علی سفاح لم یذل یتقلنی من الاصلاب الطاہرۃ الی الاحرام الطاہرۃ النقیۃ مہذباً بالانقیۃ شبتان الا کنت فی خیرہما اخذ اللہ الی بالنبوۃ الميثاق و فی التورۃ بشری و فی الانجیل شہر اسمی تشرق الارض لوجہی والسماء لرؤیتی

ترجمہ۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ جب آدم علیہ السلام جنت میں تھے آپ اُس وقت کہاں تھے۔ آپ نے فرمایا میں جنت میں اور آدم کی نشت میں تھا۔ اور جب پرآر سے گئے تو اُس وقت بھی اُن کی نشت میں تھا۔ اور سفینہ نوح میں سوار ہوا۔ جبکہ میں اُن کی نشت میں تھا۔ اور آگ میں ڈال گیا اور میری حضرت ابراہیمؑ کی نشت میں تھا۔ میرا دین سے کوئی بھی بدکاری (زمانہ) کا ترکیب



نہیں ہوا۔ پاک پشتوں سے پاک دھات رجموں کی طرف منتقل ہوتا چلا آیا۔ پھر جب ایک باپ کے دو بیٹے ہوتے اور وہ دو قبیلوں میں بٹتے تو میں اُن میں سے اشراف قبیلہ میں منتقل ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے ابتداء سے عہد لیا۔ تورات میں میرے آگے کی بشارت دی گئی۔ اور انجیل میں میرے آگے شہرت لکھی گئی۔ زمین میرے چہرے سے مدشن ہے اور آسمان میری مدیت سے چمکتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جبرائیل حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آنحضرتؐ نور ہیں اور اس نور کی میدانش حضرت آدمؑ سے پہلے ہے۔ اور یہ نور ملکہ الاعلیٰ سے منتقل ہوا کہ پشت آدمؑ میں آیا جنت سے نکل کر زمین پر منتقل ہوا اور کشتی نوح میں سوار ہوا اور نوحؑ میں ڈالا گیا اور اہل باب ہر وہ اور اہل نقیہ میں منتقل ہوتے رہے بسطن آئمہ سے تولد ہو کر دنیا میں تشریف فرما ہوا۔

یہی عقیدہ حضرت عباسؓ عہم پاک آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو حضرت عباسؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہؐ مجھے اجازت دیجئے کہ کچھ اپنی مدح کروں۔ آپؐ ارشاد فرمایا کہ یا اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کو سلامت رکھے۔ لَا يَفْقَهُونَ خَالًا یعنی اللہ ایک منہ پر ہر سلوک ثبت نہ کرے یعنی سلامتی رکھے۔

### حضرت عباسؓ کا عقیدہ حدیث ۳۱

الوقاء صفحہ ۳۱

قال العباس یا رسول اللہ انی اری ایدان امتدادی فقال لہ قل لا یفقیض خاک فانا شاء یقول ترجمہ

حضرت عباسؓ عہم پاک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے آنحضرتؐ کی خدمت میں عرض کی کہ یا رسول اللہؐ میں آپؐ کی مدح کرنا چاہتا ہوں۔ آنحضرتؐ نے دعا یہ کہہ کر ارشاد فرماتے ہوئے اجازت دی (فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے منہ پر ہر سکوت نہ لگائے یعنی تمہارے منہ کو سلامت رکھے) کہہ کر کچھ اپنا چاہتے ہو۔ تو حضرت عباسؓ نے ارشاد فرمایا کہ میں قبیلہ اہل بیت فی القدر و فی القسۃ حیث یخفی عن الذوق۔ ترجمہ:۔۔۔ زمین پر اترنے سے پہلے آپؐ ساری اہل میں خوشحال تھے اور ایک قرار گاہ میں تھے جس کے درخت گھنے تھے تو اسے مجھے جنت کا لذیذ معنی ہوں گا اور بڑے لطف سے لایا ہوا ہونا گھنا ہونا۔ حضرت آدمؑ علیہ السلام کے قصہ اکل شجر ممنوعہ کی طرف اشارہ ہے کہ جب آپؐ نے منہ ممنوعہ کھا لیا تو آپؐ کا لباس جنت آؤ گیا تو آپؐ نے بدن ڈھانپنے کیلئے اوپر تلے تپوں کو بکھ کر

بدن ڈھانپنا۔ اور اصل معنی تپوں کا گھنا ہونا ہے۔ شعر: ثُمَّ هَبَّتْ الْعِلَادُ لَا يَشْرَأَنْتَ۔ وَلَا مُصْفَعًا۔ خلق۔ ترجمہ: جب آپؐ زمین پر اترے نہ اس وقت آپؐ بستر تھے۔

نورشت سے اور نورشت محمدؐ کیونکہ یہ حالتیں جنین کی ہوتی ہیں۔ اور آپؐ جنین تھے۔ بلکہ حقیقت لسانی تھے۔ نورشت آدمؑ میں ولیدت تھی۔ شعر: مِنْ نَفْعَةِ شَرَكَبِ السَّيْفِ وَقَدْ اَبْلَمَ النَّسْرُ وَانْلَهَ عَرَقُ۔ ترجمہ: بلکہ ایک مادہ انسانی تھا جو کشتی نوح میں سوار تھا۔ جب کہ بت نمراد اس کے بچاویوں کو طوفان نوحؑ نے غرق کر دیا تھا۔ شعر: ذَا دَتْنَا الْخَلِيلُ مَلَكْتُمَا۔ تَجَوَّلَ فِيهَا وَلَسْتُ عَرَقُ۔ ترجمہ: تو نا بھیل میں وارد ہوا۔ اس میں آپؐ گھر تھے اور آپؐ جلتے نہیں تھے۔ شعر: تَتَّقُلْ مِنْ حُلَيْبِ اِلَى رَحِمٍ۔ اِذَا فُتِيَ عَالَمُ بَدَى طَبِئُ ترجمہ: آپؐ پاک پشتوں سے پاک رحموں میں منتقل ہوتے چلے آئے۔ جب ایک جہان گزرتا یعنی ایک پشت میں رہنے کا زمانہ ختم ہوتا تو وہ ہر طبقہ شروع ہوجاتا یعنی دوسری پشت میں انتقال شروع ہوجاتا۔ شعر: بَنِيكَ الْمُهَيَّمِينَ مِنْ خُذْفٍ حُلَيْبًا تَحْتَهَا النُّطُقُ۔ ترجمہ: حل نبات۔ (اختیار) گھرا۔ الْمُهَيَّمِينَ۔

محافظ و محفوظ۔ خُذْفُ۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلمؐ کے جد امجد مدد کہ بن الیاس کی والدہ کا لقب ہے۔ عَلِيَاءُ بلز قدر و مرتبہ خاندان۔ النُّطُقُ۔ جمع لفظی کو نرند مراد اوساط الاشیاء۔ درمیانہ وجہ رکھنے والا خاندان۔ اخلاق بخوی۔ (اختیار) نسل ماضی۔ بَنِيكَ۔ فاعل محتوی۔ الْمُهَيَّمِينَ صفت بیت۔ من خُذْفٍ۔ من بیانیہ۔ بَنِيكَ الْمُهَيَّمِينَ کا بیان ہے یعنی بیت مہمین سے مراد خاندان خُذْفِ اولاد خُذْفِ ہے۔ جو قریش کا بلند گھرانہ ہے۔ عَلِيَاءُ۔ ترکیب بخوی میں (اختیار) کا مفعول یہ ہے۔ تَحْتَهَا النُّطُقُ۔ جملہ حال ہے عَلِيَاءُ کا اور پڑے شعر کا ترجمہ۔ حتیٰ کہ آپؐ نے آپؐ کے گھرانہ محفوظ بنواشم نے ایک بلز خاندان کو احاطہ کر لیا جس کے علاوہ باقی خاندان درجہ کے لحاظ سے نیچے ہیں۔ جیسے مہار کی چوٹی کو مہار کے اوساط سے نسبت ہے۔ یعنی آپؐ کا خاندان تہرت بنو ہاشم جس میں آپؐ منتقل ہوئے تمام خاندان قریش سے بلند وجہ رکھتا ہے۔ اس گھرانے نے آپؐ کو اپنے اندلے لیا۔ شعر: وَأَنْتَ لَمَّا رَدَّتْ اَشْرَقَتِ الْاَصْحٰ۔ وَضَاءَاتُ بَنُو بَكِّ الْاَصْحٰ۔ ترجمہ اور جب آپؐ دنیا میں وارد ہوئے تو زمین روشن ہو گئی اور آپؐ کے نور سے آسمانوں کی بلندیاں مسند ہو گئیں۔



شعر: فَخَنِّي فِي ذَاكَ الْبَصِيَاءِ وَفِي النَّوْءِ - بِرَأْسَيْهِ الرَّشَادِ فَخَرْتُ - ترجمہ: پس ہم اس لڑکے

اور نور اہدیا کیسے کہ ہمیں زمین کو چیرتے پھاڑتے ہیں۔ یعنی زمین کو قطع کر رہے ہیں۔

(ان اشعار پر مولانا اشرف علی تھانوی کی ذاتی رائے) ان اشعار پر مولانا اشرف علی تھانوی کا حاشیہ

ملاحظہ ہو۔ نشر الطیب ص ۱۸ حاشیہ ۱۲ ظاہر ہے کہ نسبت کے ساتھ لوگوں میں ہونا اور نازل ہونا یہ ہونا یہ سبق

ولادت جسمانی ہے۔ پس یہ حالات روح مبارک (یعنی حقیقت نورانی) کے ہوتے ہوئے عبارت ہے نور سے اور ظاہر

ان مراتب میں آپ کا وجود بالقدہ مراد نہیں۔ جو مرتبہ وجود مادہ (یعنی لفظ انسانی) کا ہے۔ کیونکہ یہ وجود تو تمام

اولاد آدم و نوح و ابراہیم علیہم السلام میں مشترک ہے۔ پھر آپ کی تخصیص کیا ہوئی اور تمام مدح مقتضی ہے۔ ایک گونہ

اختصاص کا پیر قرینہ غالب ہے کہ مرتبہ وجود کا اور دوسرے کچھ ممتاز تھا۔ مثلاً یہ کہ اس جزء مادی کے ساتھ علاوہ تعلق

روح آباد کے خود آپ کی روح کو بھی کوئی تعلق تھا۔ یہ قرینہ عقلی ہوا۔ اور عقلی قرینہ خود ان اشعار میں ہے کہ ابراہیم علیہ

السلام کا سوزش سے محفوظ رہا سبب بنایا گیا ہے۔ آپ کے درود فرماتے سے سوا اگر اس بجز مادی کے ساتھ آپ کی

روح کا کوئی تعلق نہ ہوتا تو اس جزء کے وارد فی آتش ہونے کا کیا معنی؟ کیونکہ درود کے لغوی معنی مقتضی ہیں۔

وارد کے خارج ہونے کو اور جزء کو داخل کیا جاتا ہے وارد نہیں کیا جاتا۔ پس یا مخرج آپ کی روح مبارک ہے جس کا

تعلق اس جزء مادی سے ہے کہ مجزؤہ جزء مادی اور روح کا جوہر ترکیب من الداخل والخاصہ خارج ہو گا۔ پس

اس تقریر پر ان اشعار سے یہ طور آپ کے نور مبارک (یعنی حقیقت نورانی) کے لئے ثابت ہو گئے اور یہی مدعا ہے

اور چونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اشعار پر سکوت فرمایا اس لئے اس حدیث تقریری سے مضامین

کا صحیح اور حجت ہونا ثابت ہو گیا ۱۲

۱۲

حضرت عبداللہ بن عباس کی دوسری حدیث اور اشعار حضرت عباس

کی بارہ دونوں حدیثیں ہیں۔ پہلی حدیث قوی ہے جس سے حضرت عبداللہ کا عقیدہ ظاہر ہوتا ہے۔ اور یہ اشعار حدیث

تقریری ہیں کیونکہ آنحضرت نے ان اشعار کے مضمون کو سن کر سکوت فرمایا ہے۔ تو ان دو حدیثوں سے واضح ہو

گیا کہ عبداللہ بن عباس اور حضرت عباس باپ اور بیٹے جو کیا صحابہ سے ہیں۔ ان کا عقیدہ بھی یہی تھا۔ کہ آپ کی

حقیقت نورانی آدم علیہ السلام سے پہلے تخلیق ہوئی اور آدم علیہ السلام سے پہلے موجود فی الخارج تھی پھر حقیقت

۱۲

۱۲

نورانی آدم میں منتقل ہوئی اور جنت اور طوفان نوح اور نازل ہونا کوئی نورانی نہیں تشریف فرما ہوئی۔ اور مولانا

اشرف علی تھانوی نے بھی اسی مضمون کی تشریح اور تصدیق کی ہے۔

## تیسری فصل۔ وضاحت نور محمدی۔

جو کچھ بیان ملک مذکور ہوا وہ سب تہذیب کا حکم رکھتا ہے اور اب مقصود کا ذکر ہوتا ہے

سابقہ ذکر سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تخلیق میں تمام مخلوقات سے مقدم ہیں۔ ساری کائنات

آپ کے نور سے پیدا ہوئی عرش و کرسی و لوح و قلم و جنت و دوزخ سب آپ کے نور سے پیدا ہوئے۔ آدم علیہ السلام

کی پیدائش سے ہزاروں سال پہلے آنحضرت کی تخلیق ہوئی۔ جس طرح لوح و قلم عرش و کرسی آدم علیہ السلام کی پیدائش

سے پہلے ہیں اور موجود فی الخارج موجود بالفعل ہیں۔ اسی طرح آنحضرت بھی پہلے ہیں۔ کیونکہ ان اشیاء کا وجود

آنحضرت کے وجود سے ہوا۔ اس پر حدیثیں آنحضرت حجیات میں ذکر الہی، تہیات و سجود میں معروفہ ہے۔ اور وصف

نبوت سے بھی بالفعل متصف ہوئے۔ پھر آدم علیہ السلام کی پیدائش میں رکھا گیا جس کی انفعال کا سلسلہ شروع ہوا۔

اور حضرت آدم کے بعد نبیوں کا دنیا میں درود و سجود ہوا۔ کم نہاد عقل کے اندر سے لوگ جو غیضہ ظاہر کرتے ہیں کہ آپ

یعنی آئمہ سے پیدا ہوئے اور صلب عبداللہ سے نزل ہوا تو نور کیسے بنے۔ ماں اور باپ بشر خاکی اور بیٹا نور کیسے بن گیا

اور پھر خدا کہ باپ ابھی پیدا ہی نہیں ہوا۔ اور بیٹا ہزاروں سال پہلے کیسے موجود ہوا۔ اور آپ خاتم النبیین ہیں اور سب آخری

نبی ہیں اور سب انبیاء سے بعد پیدا ہوئے۔ تو سب پہلے کیسے بنے۔ یہ ہیں حدیثات۔ اب ان سب کا ازالہ ہو گیا کہ سابقہ تعلیقات

کو مدنظر رکھتے ہوئے ہم کہتے ہیں کہ آنحضرت کی حقیقت نورانی جو دلائل عقیدہ اور نقلیہ سے ثابت کر چکے ہیں تخلیق میں سب

کائنات سے پہلے ہے اور صورت بشری جو بعد از نزول اہل ہوئی ان سب سے پیچھے ہے۔ حقیقت نورانی کے لحاظ سے

آپ لوح و قلم و عرش و کرسی بھی مقدم ہیں۔ اور صورت بشری کے لحاظ سے آپ تمام انبیاء سے بعد میں ہیں

اسی لئے آپ نے احسان فرمایا کُنْتُ نَبِيًّا وَأَدْمُ بَيْنَ الرُّسُلِ وَأَخْبَسْتُ - یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حقیقت نورانی کے لحاظ سے آدم علیہ السلام سے ہزاروں سال پہلے موجود فی الخارج تھے۔ اور وصف نبوت سے

بالفعل متصف تھے۔ اگرچہ صورت بشری کے لحاظ سے آدم علیہ السلام بلکہ تمام انبیاء بلکہ عبداللہ اور آئمہ سے بھی

بعد میں تھے۔ آپ حقیقت کے لحاظ سے نورانی ہیں۔ اور صورت کے لحاظ سے بشری ہیں۔ بلکہ حقیقت نورانی

۱۲

۱۲



مقسم ہے اور بواسطہ صورت بشری مؤخر میں اور قائم الٰہیت میں۔ اور صورت بشری کے لحاظ ماں باپ سے مؤخر ہیں۔ اور صورت بشری کے لحاظ بشر میں حقیقت کے لحاظ سے مؤخر ہیں۔ اور صورت کے لحاظ سے بشر میں۔ جو لوگ آپ کے مؤخر ہونے کا انکار کرتے ہیں یا تو اس حقیقت سے اور تفصیل سے جاہل ہیں یا احادیث اور اقوال سلف کا انکار کرتے ہیں۔ ان تفصیل کو سمجھا جائے کہ بعد آپ کی نورانیت کا انکار رات اور دن کا انکار ہے۔ ہم پہلے سمجھا چکے ہیں اور مثالیں دے چکے ہیں کہ شے صورت اور حقیقت کے لحاظ سے مختلف ہو سکتی ہے۔ اور واضح طور پر سمجھا چکے ہیں کہ تمام انبیاء کی صورت میں اور حقیقت میں فرق ہے۔ تمام انبیاء حقیقت کے لحاظ سے نورانی اور ملکی ہیں۔ اور صورت کے لحاظ سے بشر ہیں۔ اس مسئلہ کو ہم قاضی عیاض علیہ الرحمۃ کے کلام سے بھی سمجھا چکے ہیں۔ ہاں آنحضرت کی حقیقت اور باقی انبیاء کی حقیقت میں فرق ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شرائط علیہ السلام کو بھیجی ہیں انہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ باقی انبیاء نے جو شرائط صلی اللہ علیہ وسلم میں دیکھا اور نہ اپنے رب کو دنیا میں اپنی آنکھوں سے دیکھا۔

## عقیدہ اہل السنۃ والجماعۃ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت میں نورانی ہیں۔ اور ظاہر میں بشری ہیں۔

**حضور اقدس کے متعلق دو اعلان :-** آپ کی حقیقت نورانی ہے اور صورت بشری ہے ظاہری بشریت کے لحاظ سے اعلان ہوتا ہے۔ "قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ" اور حقیقت کے لحاظ سے اعلان ہوتا ہے۔ "قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ"۔ حضور اقدس کے متعلق اعلان اول قل انما انا بشر مثلكم کو سمجھنے کیلئے مزید وضاحت ملاحظہ ہو۔

موجودات ظاہر اور باطن کی کئی قسمیں ہیں۔ نورانی۔ غیر نورانی۔ غیر نورانی کی دو قسمیں ہیں۔ سماوی غیر سماوی۔ سماوی موجودات افلاک مہربہ یعنی سات آسمان اور عرش و کرسی آسمانی کو کرسی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور نورانی آسمان کو عرش سے موصوم کیا جاتا ہے۔ غیر نورانی اور غیر سماوی جن اور انسان ہیں۔ نورانی مخلوق دو قسم ہیں۔ نور محض جیسے ملائکہ اور ذات باری تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ پر نور کا اطلاق قرآن مجید میں آیا ہے۔ جیسے اللہ نور السموات والارض ہے۔ لیکن یہ اطلاق مجازی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حقیقت کو مخلوق معلوم نہیں کر سکتی۔ وہاں عقل و وسع و علم کی درمیانی نہیں

ہم صرف اس ذات غیب پر ایمان رکھتے ہیں جس کی کشتہ کا انداز بشری قیاد کے قہم سے باہر ہے۔ کل آمن باللہ و ملائکہ و کتبہ و رسالہ۔ دوسری قسم نور محض میں دو اعتبار ہیں۔ ایک اعتبار سے نور نہیں اور دوسرے اعتبار سے بشر ہیں۔ وہ جماعت انبیاء علیہم السلام ہیں جن کا ظاہر بشر ہے اور ان کا باطن نورانی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ تمام انسان بشر محض ہیں۔ جیسے ملائکہ نور محض ہیں۔ بشر محض نور محض سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا کیونکہ بشر محض نور محض کو نہ دیکھ سکتا ہے۔ اور نہ اُس کی کلام سن سکتا ہے اور نہ اُس کے ساتھ اُس کا اختلاط ہو سکتا ہے کیونکہ بشر محض میں یہ طاقت ہی نہیں کہ نور محض کو دیکھ سکے یا اُس کی کلام سن سکے۔ لہذا بشر محض نور محض سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ یہ بحث بحوالہ الشفاء قاضی عیاض مفصلاً ہم بیان کر چکے ہیں۔ اسی طرح جن کی حقیقت بھی نار محض ہے۔ وہ بھی نور محض سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔

مخلوق غیر نورانی اور غیر سماوی جو جن اور انسان ہیں انکی ہدایت کیلئے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا۔ انبیاء اللہ تعالیٰ سے تعلیمات حاصل کر کے جنوں اور انسانوں تک پہنچانے کا واسطہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ذات محض نور ہے جن اور انسان محض مادی ہیں اور غیر نورانی ہیں۔ رسول اور نبی کی وحییت ہوتی ہیں۔ ملاذ الٰہی یعنی اللہ تعالیٰ اور فرشتوں سے کچھ حاصل کرنے کی حیثیت سے۔ ان کا باطن نورانی بنایا گیا ہے تاکہ ان کے ساتھ اس کا کچھ اتحاد ہو تاکہ انہیں دیکھ سکے اور ان سے سن سکے۔ دوسری حیثیت جنوں اور انسانوں کے لحاظ سے ہے یعنی اُمت کے لحاظ سے اس حیثیت سے نبی اور رسول کا ان کے ساتھ بھی کچھ اتحاد ہو نا چاہیے۔ تاکہ وہ اس کو دیکھ سکیں اور اس سے کچھ سن سکیں۔ اس لئے نبی اور رسول کا ظاہر بشری بنایا گیا ہے۔ اگر نبی اور رسول کا ظاہر اور باطن ایک جیسا ہو تو نہ ملاذ الٰہی سے کچھ حاصل کر سکتا ہے اور نہ ملاذ الاسفل کو کچھ فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ اس بحث کو ہم فصل اول میں جو کہ المقصد کی پہلی فصل ہے وصف ترجیح محمد رسول اللہ اور باقی صوبہ نبیاء میں ذکر کر چکے ہیں اسے غور سے پڑھیں۔ اب ماننا پڑے گا کہ رسول کی وحییت ہوتی ہیں۔ باطن کے لحاظ سے یعنی حقیقت کے لحاظ سے وہ نور ہوتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ سے اور فرشتہ جبرئیل سے استفادہ کر سکے اور ظاہر کے لحاظ سے یعنی صورت کے لحاظ سے بشر ہوتا ہے تاکہ اُمت مدعوہ کو فائدہ پہنچا سکے۔ اب یہ اعلان جو ہے ہے وہ صورت کے لحاظ سے ہے یعنی میں







اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے مکہ والوں کی طرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تا کہ اعمال کی جواب دیہی کیسے تیار ہوں  
مگر وہ غفلت میں پڑے اس سے روگردانی کر رہے ہیں۔ ۱۔ ان کا وطیرہ ہے کہ جب بھی کوئی نئی یاد دہانی کی جاتی  
ہے انکے فاضل دل کہیں میں مصروف غفلت میں کدے سے نکال دیتے ہیں۔ ۲۔ سرگوشی کر کے فیصلہ دیتے ہیں۔

کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم جیسا بشر ہے۔ ۳۔ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے سامنے جا دو لایا ہے۔ تم اس کا  
جادو سٹے کیسے اُس کے پاس چلے جاتے ہو تمہیں ان ہی عقل نہیں کہ تم سمجھ سکو۔ ان چاروں باتوں کو اللہ تعالیٰ نے  
کفار کی زبان سے نقل کیا ہے۔ پہلی بات کہ کافر حساب اعمال سے غفلت میں پڑ کر روگردانی کر رہے ہیں۔ کیا یہ  
دوبارہ ان کا صحیح ہے ہر سر غلط ہے حساب اعمال کی طرف توجہ چاہیے تاکہ تزکیہ اعمال ہو۔ اعمال صالح اپنائے جائیں  
اور اعمال سیئہ سے اجتناب ہو تاکہ نجات ابدی حاصل ہو۔ دوسری بات اُن کا وطیرہ ہے کہ یاد دہانی کو ایک

کان سے سُن کر دوسرے کان سے نکال دیتے ہیں۔ یہ بھی غلط ہے ایسا نہیں ہونا چاہیے بلکہ نصیحت پر  
عمل کرنا چاہیے نصیحت کو جھٹلانا بدعتی ہے۔ تیسری بات کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جادو پیش کرتے ہیں اسکے  
پاس نہ جاؤ۔ یہ بھی غلط ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جادو گر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں جو کچھ پیش  
کرتے ہیں وہ وحی خداوندی ہے جادو و سحر نہیں۔ انکی چوتھی بات کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم جیسے بشر ہیں  
یہ بھی غلط ہے اس کا جواب بالتفصیل پیچھے لکھ چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَالصَّابِرِينَ الَّذِينَ كَانُوا  
مَعَ هَذَا الْأَنْبِيَاءِ مَثَلًا لِّلْعَالَمِينَ۔ کہ ان ظالموں نے سرگوشی کر کے کتنا ظلم کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے جیسا بشر  
سمجھنا ہے جو انھوں نے کراہتے جیسا بشر سمجھے وہ ظالم ہیں لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ۔

**بشریت کی تیسری آیت ۳**

بشریت کی تیسری آیت پارہ ۱۷ رکوع ۱۷

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ  
يُرِيدُ أَنْ يَمْفَقْلَ عَلَيْكُمْ وَنُوحًا اللَّهُ لَا تُزَالُ عَلَيْكُمْ قَا  
سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ هَٰذَا هُوَ الْأَوَّلُ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ  
فَتَرْتَضَوْنَ لَهُ مَا حَتَّىٰ حَتَّىٰ تَرْتَضُوا

ترجمہ

حضرت نوح علیہ السلام کی قوم سے جنہوں نے نوح علیہ السلام کی نبوت کا انکار کیا کہا کہ یہ شخص تم جیسا بشر ہے۔ یہ تجھ

فصیلت کا ارادہ رکھتا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجا ہوتا تو فرشتوں کو رسول بناتا۔ چہتے یہ اپنے آباد احمیاد میں نہیں  
سنا۔ یہ شخص مجتہد ہے کچھ وقت انتظار کرو۔ فیصلہ ہو جائیگا۔ یہ آیت بھی نوح علیہ السلام کے متعلق ہے۔ اسی آیت  
میں ذرا وضاحت ہے کہ انکار کی وجہ بیان کی گئی ہے کہ شرعی نہیں ہو سکتا۔ اگر اللہ تعالیٰ نے نبی بنا کر بھیجا  
ہوتا تو فرشتوں کو نبی بنا کر بھیجتا۔ اس کا بالتفصیل جواب آیت متعلقہ بشریت ۱۷ پر ہیں۔

**بشریت کی چوتھی آیت ۴**

پارہ ۱۸ رکوع ۱۸

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
الْآخِرَةِ وَاتَّخَذُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَالَهُمْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ  
مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ  
وَلَقَدْ أَطْعَمْتُم بَشَرًا مِّثْلُكُمْ أَتَيْتُمْ أَكْثَرًا مِّنْ ذَلِكَ

ترجمہ۔ کہا اُس جماعت نے جو نوح علیہ السلام کی قوم سے تھی جنہوں نے کفر کیا۔ اور آخرت کو جھٹلایا اور جنہیں ہم نے  
دنیا میں دولت مند بنالیا ہے کہ یہ شخص تم جیسا بشر ہے تمہاری طرح کھاتا پیتا ہے۔ اگر تم اپنے بشر کی اطاعت کرو گے  
تو نقصان اٹھاؤ گے۔ ۱۔ کاشی ۱۔ یہ آیت بھی نوح علیہ السلام کے متعلق ہے۔ اس میں بھی کفار  
کی چند باتوں کا ذکر ہے۔ ۱۔ نبوت نوح کا انکار۔ قیامت کا انکار۔ ۲۔ اللہ کی دی ہوئی نعمت کا نا  
شکر ہونا۔ ۳۔ نبی کو اپنے جیسے بشر سمجھنا۔ اس آیت میں انکار نبوت کی عقلی دلیل پیش کی گئی ہے  
یہ شخص تمہاری طرح کھاتا پیتا بشر ہے اور اپنے جیسے بشر کی اطاعت موجب خسار ہے۔ انکی یہ دلیل  
کہ یہ تمہاری طرح کھاتا پیتا بشر ہے یہ دلیل غلط ہے۔ ان کا گمان تھا کہ نبی حقیقت اور صورت دونوں  
محاط سے ملکی اور نوری ہوتا ہے حالانکہ نبی صورت کے محاط سے بشر ہوتا ہے۔ اس گمان غلط کی بنا پر کہ نوح  
علیہ السلام کو اپنے جیسے صورت میں دیکھ کر انکار کر بیٹھے۔ کفار نے جہاں بھی انبیاء کو اپنے جیسا بشر  
کہا ہے وہ غلط گمان پر کیا ہے۔ ان کے نزدیک نبی صورت اور حقیقت دونوں محاط سے نوری ہونا چاہیے  
تھا۔ چونکہ انبیاء ان کی طرح کھاتے پیتے سوتے تھے۔ لہذا انہوں نے اُن کو انبیاء تسلیم نہ کیا۔ کیونکہ یہ اُن کی  
طرح کھاتے پیتے سوتے بشر ہیں۔ اُن کا یہ قول بھی غلط ہے کہ اپنے جیسے بشر کی اطاعت باعث خسار ہے



کیونکہ قطری طور پر ہر شخص کو کسی نہ کسی کی اطاعت کرنا پڑتی ہے اور لطافت باعث سعادت ہوتی ہے نہ کہ باعث خسار۔

**بشریت کی آیت ۵** | بشریت کی پانچویں آیت ۵۔ ۱۹ رکوع ۱۱۔

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۚ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا

قَاتٍ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ ترجمہ :-

قوم صالح علیہ السلام نے کہا اے صالح تو تو صرف جادو زدہ ہے۔ اور تو صرف ہم جیسا بشر ہے۔ اور تو سچا ہے تو کوئی دلیل پیش کرو۔  
تشریح :- صالح علیہ السلام کی قوم نے ان کا انکار کرتے ہوئے کہا کہ اے صالح تو جادو زدہ ہے۔ تو نبی نہیں ہے ہم جیسا بشر ہے تو دعویٰ نبوت میں جھوٹا ہے۔ اگر سچا ہے تو کوئی دلیل پیش کرو۔ ان کا خیال بھی قوم نوح کی طرح یہ تھا کہ نبی بشر نہیں بن سکتا اور ہم جیسے بشر تو ہم کیسے نبی بن گئے۔ نبی کیلئے تو عصمت اور حقیقت کے لحاظ سے فوری ہونا چاہیے۔ تم تو ہماری طرح کھاتے پیتے بشر ہو اس کا جواب آیت ۱۱ اور ۱۲ میں گند چکے ہے۔

**بشریت کی آیت ۶** :- | بشریت کی چھٹی آیت :- ۲۱ رکوع ۱۱۔

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۚ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا

وَإِنْ نَحْنُ نَحْنُ مِنَ الْكَافِرِينَ ۚ ترجمہ :-

قوم شعب علیہ السلام نے کہا کہ اے شعب تو جادو زدہ ہے اور تو ہم جیسا بشر ہے۔ اور تم جیسے جھوٹا سمجھتے ہیں۔  
تشریح :- انبیاء علیہم السلام کی تمام اقوام کا یہی عقیدہ تھا کہ بشر نبی نہیں بن سکتا۔ بلکہ فرشتے ہونا چاہیے۔ یعنی حقیقت اور عصمت دونوں لحاظ سے فوری۔ اسی بنا پر سب نے انبیاء کو اے جیسا بشر کہا اور اس غلط فہمی میں مبتلا ہو کر انبیاء کا انکار کر بیٹھے۔ ان کے اس قول سے یہ قطعی طور پر دلیل نہیں بن سکتی کہ نبی صرف بشر ہوتے ہیں۔ ان کی حقیقت فوری نہیں ہوتی۔ اگر ان کے قول کو صحیح مان لیتے تو نبی کو حقیقت اور عصمت دونوں لحاظ سے فوری ہونا چاہیے۔ حالانکہ یہ فطرتِ الہیہ کے خلاف ہے۔ چنانچہ یہ بحث آیت ۱۱ کو جعلنا من لہم جعلناہ بشرًا مِثْلَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُونَ

**بشریت کی آیت ۷** :- | بشریت کی ساتویں آیت :- ۲۱ رکوع ۱۱۔

قَالُوا مَا أَفْقَمُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۚ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فَوَاحِشًا

تَرْجُمہ :-

اصحاب قرینہ نکالنے کے کہا کہ اے مدعیان نبوت تم تو صرف ہم جیسے بشر ہو اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز (نبی) (ورد کتاب) نازل نہیں فرمائی۔ تم صرف جھوٹ بول رہے ہو۔ تشریح :- اس آیت میں بھی کفار کا وہی قول اور دعویٰ ہے کہ بشر نبی نہیں ہو سکتا اور ہم جیسے بشر تو پھر تم نبی ہونے کا کیسے دعویٰ کرتے ہو یہ سات آیات ہیں جن میں انبیاء کی قوموں نے انبیاء کو بشر مثلاً کہا۔ ان سب آیات کا مطلب ایک ہی ہے کہ کافر کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی بھیجا ہوتا تو آسمان سے فرشتے نبی بنا کر بھیجتا پہلی بات کہ اللہ نے نہ کوئی نبی بھیجا ہے اور نہ کوئی کتاب نازل فرمائی۔ اس کو ۱۱ رکوع ۱۱ میں ذکر کیا گیا۔ دیکھیں بشریت کی آیت ۷

قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۚ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فَوَاحِشًا

إِنَّا لَنَرَاكَ فَوَاحِشًا ۚ ترجمہ اور تشریح مجھے ملاحظہ ہو آیت ۷ کے گذشتہ صفحہ

دوسری بات کہ اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجا ہوتا تو آسمان سے فرشتے نازل کرتا۔ اس کا ذکر ۱۱ رکوع ۱۱ دیکھیں بشریت کی تیسری آیت۔ فقال الملعون الذین کفروا من قومہ ما ہذا الا بشرہ

مثلاً کہ یہ عید ان یتفضل علیکم ولو شاء اللہ لانزل

فلا تلتکتمہ ما سمعنا جہذا فی ابابنا الاولین۔ ترجمہ اور تشریح مجھے دیکھیں

بشریت کی تیسری آیت گذشتہ صفحہ۔ پہلی بات کی تردید اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے فرمائی۔ ۲۱ رکوع ۱۱

قل من انزل الكتاب الذی جاء بہ موسیٰ نور و ہدًی فلیس

اس قول کے قائلین دو قسم کے لوگ تھے ایک اہل علم اور دوسرے جہلاء اللہ تعالیٰ نے اہل علم کو خطاب

کر کے فرمایا۔ قل من انزل الكتاب الذی جاء بہ موسیٰ۔ یا رسول اللہ ان اہل علم کو کہو کہ

تورات کو مومن نبی علیہ السلام پر اس نے نازل فرمایا۔ کیا اللہ تعالیٰ نے نازل نہیں فرمایا۔ تو یہ تم کیوں

کہتے ہو اللہ تعالیٰ نے کسی بشر پر کوئی چیز نازل نہیں فرمائی۔ یعنی تمہارا یہ دعویٰ جھوٹا ہے۔ کیونکہ تم

مانتے ہو کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں یا اور اللہ تعالیٰ نے ان پر تورات نازل فرمائی ہے

اور دوسری قسم جہلاء تو ان کو حکم ہوا۔ کہ تم خود علم نہیں رکھتے کہ کوئی چیز اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے

یا نہیں تو اہل علم سے پوچھو۔ ۱۱ رکوع ۱۱ فاسئلوا اہل الذکر ان یتلوا لکم ما کونتم لا تعلمون



دوسری بات کہ اگر اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجا ہوتا تو قرشتے نازل فرماتا۔ ان کے اس اعتراض کو اللہ تعالیٰ دوسری جگہ یوں ذکر کیا۔ **وَمَا كُنَّا بِمُرْسِلِي الْغُلَاظِ وَالْغُلَاظِ** ہم اللہ ہی اللہ ان قالوا البعث اللہ بشر اس سبب لآلایہ۔ ترجمہ جب لوگوں کے پاس ہدایت آئی۔ تو انہیں ہدایت سے یعنی ایمان لانے سے کسی چیز نے نہ روکا مگر صرف اُن کے اس عقیدہ نے کہ اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی بشر کو رسول بنا کر نہیں بھیجتا۔ تشریح ہے۔ یعنی کفار کا عقیدہ تھا کہ رسول فرشتہ ہونا چاہیے جو حقیقت اور صورت میں نورانی ہو کیونکہ جو حقیقت اور صورت میں ہم جیسا ہوا ہوگا۔ وہ خود ہدایت یافتہ نہیں ہوگا۔ وہ دوسروں کو کیا ہدایت دے گا۔ ان کی یہ بات درحقیقت درست ہوتی۔ لیکن انہیں یہ خیال نہیں تھا۔ کہ فرشتہ سے وہ کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے۔ اور نہ اُس کی کلام سن سکیں گے اور نہ اُس کو دیکھ سکیں گے۔ تو پھر اُس کے نبی ہونے کا کیا فائدہ۔ اگر زمین پر فرشتے تھے تو ان کی طرف فرشتہ بنی بنا کر بھیجتے لیکن یہ خود بشر میں تو پھر ان کی طرف فرشتہ بنی بنا کر کیسے بھیجا جائے۔ اور فرشتہ کو اگر بنی بنا کر بھیجیں تو وہ مرد کی صورت میں آئیگا۔ تاکہ لوگ اُس کو دیکھ سکیں اور اُس کی کلام سن سکیں پھر جب وہ مرد کی صورت میں آئیگا۔ تو لوگ پھر کہیں گے۔ یہ تو مرد کہیں سے نبی بن کر آگیا ہے اور وہ پہلے والا اعتراض شروع کر دیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے بشر کو نبی بنا کر بھیج دیا ہے۔ یہ ہماری بحث پہلے کر چلی ہے۔ دیکھیں مقدمہ کی دوسری فصل صف۔

تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اس قول کو کہ یہ ہم جیسے بشر میں نہ فرمایا کہ تمہارا یہ قول غلط ہے اس لئے کہ رسول اگر ہر لحاظ سے بشر ہو تو واقعی ہدایت نہیں دے سکتا کیونکہ یہ تو نہ ملائکہ سے کچھ اُخذ کر سکیگا۔ اور نہ لوگوں کو ہدایت دے سکے گا جب خود ان جیسا بشر ہے اور اگر صورت کے لحاظ سے بشر نہ ہوگا تو لوگ اُس سے فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے۔ لہذا رسول حقیقت کے لحاظ سے نور ہوتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں سے اُخذ کر سکے اور صورت کے لحاظ سے نور نہ ہو تاکہ لوگ اس سے اُخذ کر سکیں فائدہ اٹھا سکیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے اس قول کو اس طرح رد فرمایا کہ تم اپنے جیسا بشر سمجھ کر انکار کر رہے ہو یہ ہر لحاظ سے تمہاری طرح نہیں ہیں ان کی حقیقت

نورانی ہے۔ جیسا کہ خداوندی سے معصوم اور محفوظ ہیں۔ ان کی حقیقت تم جیسی نہیں۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں سے اُخذ کر سکیں اور جیسا کہ خداوندی میں مبتلا ہو کر خود بھٹک جائیں۔ دوسروں کو کیا ہدایت دیں۔ اور صورت میں تم جیسے ہیں۔ تاکہ تم ان سے فائدہ اٹھا سکو۔ ان کو دیکھ سکو ان کی کلام سن سکو اور تم میں میں چل کر تمہیں پوری طرح ہماری کر سکیں۔

کفار کے اس قول سے کہ نبی ہم جیسے بشر میں، استدلال پکڑنا کہ نبی صرف بشر ہوتے ہیں نور نہیں ہوتے غلط استدلال ہوگا۔ کیونکہ قول سے استدلال پکڑنا بھی غلط ہوتا ہے۔ اب ان آیات کا ترجمہ اور تشریح سنئے جن میں انبیاء علیہم السلام نے اپنے بشر ہونے کا اعلان کیا ہے۔

**پہلی آیت اعلان بشریت انبیاء کی طرف سے :-** پہلی آیت ۳ رکوع ۱۲۔

قَالُوا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا سَرَّيْنَا اَنْ تَصْلَحُنَا  
عَمَّا كُنَّا يَعْبُدُ اَبَاؤُنَا فَاَنْتُمْ نَا بَسُلْطٰنٍ مِّبَيْنٍ هَا قَالَتْ  
لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلٰكِنْ اَللّٰهُ  
يُصْنَعُ عَلٰى مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَمَا كُنَّا لَكُمْ نَا بَسُلْطٰنٍ  
اِلَّا اٰدَارِزِ اللّٰهُ ط ترجمہ۔

کافروں نے کہا نہیں تم مگر ہم جیسے بشر میں اپنے اباؤ کے معبودوں سے روکنا چاہتے ہو۔ اس روکنے کے جواز میں کوئی قوی حجت پیش کرو۔ تو رسولوں نے ان کے جواب میں فرمایا کہ ہم جیسے بشر ہی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جو، پرہیزگار ہے احسان فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر عظیم انعام فرمایا ہے جو انعام نہیں حاصل نہیں آدم ہم معجزہ اور حجت قوی اسی وقت لاتے ہیں جب ہمیں اللہ کا حکم ہو۔ باقی تم جو کہتے ہو کہ تم مدعی نبوت ہم جیسے بشر ہو یہ ٹھیک ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ ہم بشر ہیں لیکن ہم پر اللہ تعالیٰ کا ایک احسان عظیم ہے جو تم پر نہیں۔ وہ یہ کہ ہمیں نورانی ہدایت اور نبوت عطا کی ہے جس کیلئے روحانی اور بشری صلاحیت ہونی چاہیے۔ ہمیں نورانی ہدایت اور رسالت کا اہل بنایا ہے جو نورانی ہونے کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ سے اُخذ کر کے بشری ہونے کے لحاظ سے عام انسانوں تک پہنچا سکتے ہیں۔ ہمارا اللہ تعالیٰ اور مخلوق دونوں کے ساتھ اتحاد ہے۔ ہماری حقیقت نورانی ہے۔ ہم ملائکہ اور



اللہ تعالیٰ سے ہدایت اخذ کر سکتے ہیں کیونکہ نوری ہونے کے لحاظ سے ہمیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اتحاد ہے اور ظاہر بشری ہونے کے لحاظ سے ہمیں عام انسانوں کے ساتھ اتحاد ہے اس لئے ہم اللہ تعالیٰ سے اخذ کردہ ہدایت اللہ تعالیٰ کے بندوں تک پہنچا سکتے ہیں۔ ہمارا ظاہر بشری ہے اس لئے ہم تم جیسے بشر میں اور مقرر خداوندی احسان الہی کے لحاظ سے نوری ہو کر تم سے فوقیت رکھتے ہیں اور تمہارے رہبر ہیں۔

### دوسری آیت اعلان بشریت :- | چھ رکوع

قل انما انا بشر مثلكم يوحى الی انما

الھكم الہ واحد - ترجمہ

اعلان کر دو۔ میں تمہاری طرح بشر ہوں۔ میری طرف وحی ہوتی ہے۔ کہ تمہارا معبود ایک ہے۔ تشریح :-  
آنحضرت کو حکم ہوتا ہے کہ آپ اپنے بشر ہونے کا اعلان کریں۔ لیکن ساتھ یہ بھی اعلان کریں کہ میں رسول بھی ہوں مجھ پر وحی ہوتی ہے۔ مجھ پر وحی سے ایک یہ وحی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہے۔ تم رسول نہیں ہو اور تم پر وحی نہیں ہوتی وحی کو رسول اخذ کر سکتا ہے کیونکہ باوجود صورت بشری کے میری حقیقت نوری ہے۔ اس لئے میں وحی اخذ کر سکتا ہوں تم بشر محض ہو تم وحی اخذ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ میری وحدت بشری ہے اس لئے تم بھی مجھ سے اخذ کر سکتے اگر میری وحدت بھی نوری ہوتی تو تم مجھ سے کچھ اخذ نہ کر سکتے اس لئے میں تمہیں وحی بھی سناسکتا ہوں۔  
اور تمہاری طرح بشر ہونے کا اعلان بھی کر سکتا ہوں۔

### تیسری آیت اعلان بشریت :- | چھ رکوع

قل انما انا بشر مثلكم يوحى الی انما

الھكم الہ واحد - ترجمہ

یہ یعنی پہلی آیت کی طرح ترجمہ اور تشریح رکھتی ہے۔ اسی طرح دو اور آیتیں ہیں جن کا سمجھنا بھی ضروری

### دو اور آیتیں پہلی کی تشریح :- | پہلی آیت چھ رکوع

قل سبحان ربی ہل کنت الالبشر ام سولاً

ترجمہ۔ اعلان کر دو میں انسانوں کا ایک ہے۔ میں صرف ایک بشر رسول ہوں۔ تشریح :- اس آیت میں بھی بشریت کا اعلان ہے۔ یہ اعلان بشریت کی چوتھی آیت ہے۔ ان چاروں میں مطلق بشریت کا اعلان نہیں بلکہ مقید بارسلات اور مقید باوحی ہے بشر مقید بارسلات نوری ہوتا ہے اسی طرح بشر مقید باوحی ایسے بھی نوری ہوتا ہے۔ اس کی صورت صرف بشری ہوتی ہے کیونکہ بشر محض اللہ تعالیٰ اور فرشتہ سے کچھ اخذ نہیں کر سکتا۔ وحی اور رسالت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ بلواسطہ جبرئیل یا بلاواسطہ جبرئیل بشر محض نہ فرشتہ جبرئیل سے وحی اخذ کر سکتا ہے اور نہ خود اللہ تعالیٰ سے تو جو بشر رسالت اور وحی کے ساتھ مقید ہے وہ حقیقت میں نوری ہے اور صورت میں بشر ہے۔ کفار کے عقیدہ کے مطابق جو کہ نبی ملک یعنی فرشتہ ہونا چاہیے۔ اس لئے انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ اگر تم رسول ہو تو تمہارے ذیل حوروں سے کوئی امر کر کے دکھاؤ۔ ۱۔ زمین سے پتھر اُٹا کر اٹھال دو۔

۲۔ یا ایک باغ بنا کر دکھاو جس میں نہیں بہتی ہوں کھجور اور انگور کے درخت ہوں۔ ۳۔ یا آسمان توڑ کر ہمارے اوپر گر دو۔ ۴۔ یا اللہ اور اس کے فرشتے ہمارے سامنے لا کھڑا کر دو۔ ۵۔ یا ایک سونے کا گھر بننے لے بنا دو۔ ۶۔ یا ہمارے سامنے آسمان پر چڑھ جاؤ۔ ۷۔ یا اللہ کی طرف سے ایک مکمل لکھی ہوئی کتاب ہمارے پاس لے آؤ۔ تاکہ ہم اسے پڑھیں۔ ان مطالبات کے رد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں تو صرف بشر رسول ہوں چیزیں میرے بس کاروگ نہیں۔ میں تو صرف بشر اور رسول ہوں۔ اللہ تعالیٰ اور تمہارے درمیان واسطہ ہوں۔ حقیقت نوری کے سبب اللہ تعالیٰ سے وحی اخذ کرتا ہوں۔ اور صورت بشری کے لحاظ سے تم مجھ سے وحی اخذ کرتے ہو۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو استفادہ اور افادہ ختم ہو کر رہ جاتا۔ میں خدا نہیں ہوں کہ تمہارے اندر کے مطالبات پورے کر دکھاؤ سبحان ربی۔ یہ مطالبات صرف میرا رب سبحانہ پورے کر سکتا ہے میں تو صرف تم تک احکام خداوندی پہنچانے کا ذریعہ ہوں۔

### دوسری آیت کی تشریح :- | چھ رکوع

وَمَا نَعْبُدُكَ النَّاسُ اَنْ يَّؤْمِنُوْا اَوْ حَآجًا هُمْ اَلْهٰدِیْنَ اِلَّا

اَنْ قَالُوْا اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا سُّوْلًا هٗ قُلْ لَوْ كُنَّا فِی

الْاَفْئِیْ مَلٰئِكَةً یَّمْسُوْنَ فُطُوْطِیْنِ لَکُنَّا لَنْزٰلًا



عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۝ ترجمہ

لوگوں کو ایمان لانے سے صرف یہ چیز ہی روکے ہوئے ہے کہ جب انہیں ہدایت آتی ہے تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بشیر کو رسول بنا کر بھیجا ہے۔ مگر انہیں پڑھتے آرام سے جلتے پھرتے ہوئے تو ہم ان پر آسمان سے فرشتہ بھیجے ہتھیار لگے۔ یہ آیت پہلے دو دفعہ لکھ دی گئی ہے۔ مزید وضاحت کیلئے کہ رسول کی دو جہتیں ہوتی ہیں۔ ایک جہت اللہ اور فرشتہ جس میں ان کی طرف اور دوسری جہت امت کی طرف۔ اگر امت بشر ہے تو اس کے صورت بشری ہوتی تاکہ امت اس سے فائدہ حاصل کر سکے اور اگر بالفرض امت فرشتے ہیں تو رسول فرشتہ ہونا چاہیے تاکہ فرشتے اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ زمین میں بشر بس رہے ہیں۔ لہذا فرشتہ ان کی طرف رسول بن کر نہیں آ سکتا۔

بشر محض فرشتوں سے کچھ حاصل نہیں کر سکتا۔ اور نور محض بشر کو ہدایت نہیں کر سکتا۔ اس لئے بشر محض اور نور محض میں واسطہ درکار ہے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے درمیان اور انبیاء علیہم السلام کے درمیان جبریل کی ضرورت نہ ہوتی پھر جبریل اور امت کے درمیان انبیاء علیہم السلام واسطہ بنائے گئے اور انہیں حقیقت کے لحاظ سے نور نبیایا گیا۔ تاکہ اللہ تعالیٰ اور فرشتہ جبریل سے وحی اخذ کر سکیں۔ اور صورت کے لحاظ سے بشر بنایا گیا تاکہ امت جبریل و نور محض سے ان سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اب یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام ہم جیسے بشر نہیں ہیں کیونکہ ہم بشر محض نہیں اور انبیاء علیہم السلام من وجہ نور ہیں اور من وجہ بشر نہیں۔ اس لئے صورت کے لحاظ سے چونکہ بشر تھے اس لئے انہوں نے انابشر مشدکم کہا۔ تو انبیا صرف صورت کے لحاظ سے بشر ہیں حقیقت کے لحاظ سے نور ہیں۔ تو انبیا پر محض ہم جیسے نہیں انبیا علیہم السلام کو اپنے جیسا بشر سمجھنا ان کی توہین ہے اور توہین انبیاء گھبر ہے جیسے کہ بشریت کی آیت میں واسطہ انجوہی الذین ظلموا اہل هذا الاثر مشدکم اپنے جیسا بتیوں کو سمجھنا ظلم ہے یعنی کفر ہے۔

## الفصل الرابع

چوتھی فصل نورانیت کا اعلان | اعلان منہ

لقد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین۔

یہ روایت حرمہ۔ یقیناً اچھا ہے تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف نور اور کتاب و وضاحت کرنے والی۔

قال امام المفسرین ابن جریر یعنی بالنور محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
اللہ علیہ وسلم الذی انار اللہ بہ الحق و اظهر  
بہ الاسلام و الحق بہ الشریک فھو نور لمن  
استنار بہ۔ ترجمہ:-

امام المفسرین ابن جریر نے کہا ہے کہ نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ حق کو روشن کیا اور اسلام کو ظاہر فرمایا۔ اور شرک کو نیست و نابود کیا۔ حضور نور ہیں مگر اس کیلئے جو اس نور سے دل کو روشن کرنا چاہے۔ تفسیر عبداللہ بن عباس صفحہ ۳۷ جلد ۱۰ شریف صفحہ ۹۵ المعاری علی الجلالین صفحہ ۲۳۹ تفسیر روح المعانی وغیرہ۔ محققین مفسرین اس نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے رہے ہیں۔ اور قرآن مجید کے سیاق و سباق سے بھی یہی واضح ہوتا ہے۔ یہ آیت سورۃ مائدہ کے تیسرے رکوع میں ہے۔ کلمہ تفسیر کے مخاطبین، یہ نور اور نصاریٰ ہیں۔ اس رکوع میں یہود اور نصاریٰ کے مشاق کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے تین باتوں کا واضح طور پر مشاق لیا کہ تمہارا قائم کرنا، رکوع دینا، اور تیرے رسولوں کے ساتھ ایمان لانا۔ رہوؤں کے ساتھ ایمان لانے کا مشاق وہی مشاق ہے جو تمام انبیاء علیہم السلام سے قبل پیدا نہیں آدم لیا گیا۔ داخدا خدا مشاق البین الایۃ۔ دنیا میں اہل کتاب سے مشاق لینا اس مشاق کی تجدید ہے۔ دنیا میں بنی اسرائیل سے مشاق لینے کے بعد آنحضرت کے دنیا میں مبعوث ہونے کے وقت بنی اسرائیل کو یاد دہانی کرائی گئی ہے کہ میرے رسولوں کے ساتھ ایمان لانے کا ہر قسم کے چکے ہو اب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لاؤ۔ یا اہل الکتاب لقد جاءکم من اللہ نور۔ اس ایک رکوع میں چار دفعہ آیا ہے۔ اور خطاب بنی اسرائیل ہی کو ہے۔ ان کے درمیان کوئی حرف عطف نہیں۔ بلکہ بغیر حرف عطف کے چار دفعہ قل جاءکم کو لفظ آیا ہے۔ اس سے یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ فقرہ بطور تاکید لفظی چار دفعہ لایا گیا ہے فقرہ میں فعل، فاعل، مفعول صراحتاً ذکر نہیں۔ کلمہ تفسیر مفعول جمع ہے مخاطبین اہل کتاب ہیں اور فعل چار دفعہ قل جاءکم بغیر عطف مذکور ہے۔ پہلی اور تیسری جگہ فاعل رسول لکھے اور چوتھی جگہ بشر مشدکم لکھا ہے۔ اور دوسری جگہ درمیان میں نور فاعل ہے۔ اب



ہے اور نور الہی سے اتری ہے۔ کتاب اللہ تعالیٰ کی کلام نفسی ہے۔ اور رسول کی کلام لفظی ہے۔ کلام کی عظمت تمکیم سے ہوتی ہے۔ کتاب نفس خود مبین نہیں بن سکتی۔ لہذا ایت میں نور سے مراد نور محمدی ہے جیسا کہ الشفاء قاضی عیاض حصہ اول اور صفحہ ۱ پر ہے۔

قال الله تعالى الله نور السموات والارض مثل نور

كمشكاة فيها مصباح الالية - قال كعب الاحبار وابن

جعبر المراد بالنور الثاني هنا نور محمد صلى الله عليه وسلم

ای مثل نورہ ای مثل نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ

اللہ تعالیٰ کی کلام اللہ نور السموات والارض الیہ سورۃ نور چار میں نور سے مراد نور محمدی ہے

نور محمدی پر تفسیر ہے۔ قد سماه الله تعالى في القرآن في غير هذا الموضع نور او

سراجا مینا وقال لقد جاءكم من الله نور وكتاب مبين

وقال الله تعالى انا امسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا و

داعيا الى الله وسراجا منيرا - ترجمہ

قد جاءكم نور سے مراد نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسم با مسمیٰ ہیں۔ بلکہ اس فقرے

وائے یہ ہے۔ نور سے مراد بھی نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کتاب مبین سے مراد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جیسا

کہ عائشہ صدیقہ نے فرمایا خلقنہ القرآن یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عمل قرآن کے مطابق ہے۔ جو عمل

آپ کرتے ہیں وہ قرآن کا حکم ہے اور جس سے آپ رکعتے ہیں وہ قرآن کی آیہ ہے۔ ایسی ہر حرکت مثبت اور ہر حرکت

منفی عین قرآن ہے۔ آیت کا معنی یہ ہوگا کہ اے اہل کتاب تمہارے پاس وہ رسول آگیا ہے جو مجسمہ قرآن ہے

ان کا ہر عمل قرآن کی تفسیر ہے جو کچھ آپ کرتے ہیں وہ قرآن کا امر ہے۔ اور جو کچھ آپ چھوڑتے ہیں وہ

منہی قرآن ہیں یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نور اور علی کتاب مبین ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ بابین محمد اس

آیت لفظ نور میں کوئی نزاع حقیقی نہیں۔ بلکہ نزاع لفظی ہے۔ کیونکہ جو لوگ نور سے مراد کتاب مبین لیتے ہیں اور عطف

تفسیری بناتے ہیں وہ بھی نور کا اطلاق آنحضرت پر کرنے سے انکار نہیں کرتے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اس سباق و سابق سے صاف ظاہر ہے۔ کہ جس طرح تین جگہ فعل رسول اور رسول اشیر ہے۔ جو تفسیر جگہ نور سے

مراد رسول ہی ہے کیونکہ تاکید اور مذکر کا فاعل ایک ہی ہوتا ہے۔ تو جو فاعل اول اور آخر میں ہے وہی شخصیت درمیان میں اور

بھی مراد ہے۔ یعنی اے اہل کتاب وہ رسول آپ کا ہے۔ جو نور ہے جو اشیر ہے جو نذیر ہے۔ چار دفعہ اہل کتاب کو خطاب

کے ساتھ ایمان لانے کا تم محمد پر ایمان آؤم سے پہلے اندنیان میں آنحضرت کی پیدائش

سے پہلے ہوئے ہو وہ رسول نور اور اشیر و نذیر ہے اچھا ہے۔ اس کے ساتھ ایمان لاؤ۔ چونکہ اخذ مبیاق کے وقت

اپنی حقیقت نور تھی اس لئے اسے نور کے ساتھ ذکر کیا گیا۔

**نور سے مراد کتاب مبین نہیں۔ غلط ہے۔**

(پہلی وجہ)

بعض لوگوں نے نور و کتاب مبین میں واو عطف تفسیری بنائی ہے۔ یہ

غلط ہے بلکہ تفسیر بالرائی ہے کیونکہ حضرت ابن عباس جو جبرامت محمدیہ ہیں وہ نور سے مراد محمد صلی اللہ علیہ

وسلم لے رہے ہیں۔ یہاں قرآن کی تفسیر نقل سے ثابت ہو رہاں عقل سے تفسیر ناجائز ہے۔ دیکھیں تفسیر ابن

عباس ص ۷ (دوسری وجہ) واو کا حقیقی معنی عطف ہے اور عطف مفاد ثرت کیلئے ہوتا ہے

یعنی واو کا قبل اور ما بعد آپس میں مفاد ثرت ہوتے ہیں۔ جہاں ذیل و عنہر۔ یہاں زید اور عمرو

علیہما علیحدہ مفاد حقیقتیں ہیں ایک نہیں ہو سکتیں۔ اسی طرح نور و کتاب مبین میں نور اور کتاب

دو متغائر حقیقتیں ہونگی نہ کہ ایک کتاب۔ حقیقی معنی اس وقت چھوڑا جاتا ہے جب حقیقت محال یا متعذر

ہو۔ جب یہاں نقل سے ثابت ہے کہ عطف مفاد ثرت کیلئے ہے نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ہیں۔ اور کتاب قرآن مجید ہے تو یہ حقیقت چھوڑ کر مجازی معنی سولے ہیٹ دھرمی کے اور کچھ نہیں بای

معنی یہ ہوگا کہ اے اہل کتاب وہ نور محمدی جس کے ساتھ ایمان لانے کا وعدہ انبیاء علیہم السلام

دے چکے ہیں۔ اور تم دنیا میں کر چکے ہو وہ رسول مراد نور اچھا ہے۔ اس کے ساتھ ایمان لاؤ۔ پس

ویشیت مت کرو۔ دوسری وجہ۔ اگر نور سے مراد کتاب لی جائے اور آنحضرت کا ذکر ہی نہ ہو تو

کتاب بغیر رسول نور بن ہی نہیں سکتی۔ کتاب نور اسی وقت بن سکتی ہے۔ کہ مشاکہ بنوی سے نقل کر آئی



ان کے نزدیک بھی بطور ہدایت نور ہیں۔ اور جو لوگ نور سے مراد اللہ محمدی لیتے ہیں وہ بھی کتاب میں پڑھ کر اطلاق کرنے سے گریز نہیں کرتے کیونکہ کتاب میں ہدایت نور ہے۔ دراصل حقیقی نواز اس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نور ہے یا صدف کی طرح حقیقت بھی بشری ہے تحقیق یہ ہے کہ ذات اقدس سراپا نور ہے اگرچہ ہر صفت بشری ہے۔

### ہمارا عقیدہ

ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ ہم شہادت دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے۔ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں۔ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ خالق ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی مخلوق ہیں۔ لیکن بندہ ہوتا اور نورانی ہوتا آپس میں کوئی ضد نہیں۔ عباد اور نور میں نسبت عام و خاص من وجہ ہے فرشتہ مادہ اجتماعی ہیں یعنی فرشتہ عباد بھی ہیں اور نور بھی جیسے قرآن میں ہے۔ بلکہ عباد مکرہوں کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے باکرامت بندے ہیں۔ زید، عمر، بکر بندے ہیں۔ ایک مادہ انفرادی لیکن نور نہیں۔ حضور قمر نور ہے دوسرا مادہ انفرادی لیکن عید نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور بھی ہیں اور عید بھی ہیں یہ مادہ اجتماعی ہے عباد اور نور میں کوئی تضاد نہیں۔

### بشری اثرات

بشری اثرات :- بشریت کے لحاظ سے آپ بطن آمنہ سے پیدا ہوئے آپ ہماری طرح سردی گرمی محسوس کرتے۔ آپ کھاتے اور پیتے تھے۔ بھوک اور پیاس کا احساس ہوتا۔ اپنے شادیاں کیں۔ اولاد بھی ہوئی۔ عقدہ، گھبراہٹ بھی آپ پر طاری ہوتا۔ تھکاوٹ اور کمزوری بدن محسوس کرتے۔ آپ گھوڑے سے گر کر زخمی بھی ہوئے۔ کفار نے آپ کو زخمی کیا۔ آپ کے سامنے کے دانت بھی شہید ہوئے۔ آپ کو زہر بھی دی گئی۔ آپ پر جادو بھی ہوا۔ آپ نے دوا بھی کھائی اپنے پھینچے بھی لگائے۔ یہ سب عوارضات بشری ہیں۔

### نورانی اثرات

نور ہونے کے اثرات :- جس طرح آپ سامنے دیکھتے پیچھے بھی دیکھتے۔ مثلاً باب تسبیح الصلوٰۃ حدیث السرخ۔ آپ کی آنکھیں سر میں اور دل جاکتا۔ الشفاء حصہ دوم صفحہ ۱۵۰۔ اسی لئے آپی تندرناقص و متنوع نہ تھی۔ آپ دھوا لاؤ نہ سہے رکھتے۔ کئی دن متواتر نہ کھاتے اور نہ پیتے۔ فرماتے مجھے اللہ کھلاتا پلاتا ہے۔ الشفاء حصہ دوم صفحہ ۱۵۹۔ آپ کا پسینہ مشک کی مہک رکھتا تھا۔ نھما لیں کبریٰ جلد ۱۔ اول صفحہ ۶۶۔ آپ کا خون پاک تھا۔ النھما لیں کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۶۔ آپ کا پیشاب پاک تھا۔ النھما لیں کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۶۔ آپ کا سایہ نہ تھا الشفاء حصہ اول صفحہ ۲۰۰۔ آپ کے بدن کی بو کتہ ری سے زیادہ خوشبو تھی النھما لیں کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۶۔ آپ اندھیرے میں بھی اسی طرح دیکھتے جیسے روشنی میں دیکھتے۔ النھما لیں کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۶۔ اگر آپ کی دقت نسیان نہ تھی ہر اتوار وہ نسیان نہ تھا بلکہ وہ النساء تھا۔ تاکہ اُمت کو اسی طرح تعلیم دی جائے۔ الشفاء حصہ دوم صفحہ ۱۰۰۔ آپ کا بول و براز زمین پر گرتے ہی زمین نکل جاتی۔ گویا اسی خوشبو اُٹھتی جیسے دواں کستوری تھوڑک دی گئی ہو۔ آپ کے لباس اور بدن پر لکھی نہ بیٹھی۔ آپ کو جانی کبھی نہیں آئی۔ آپ کی آواز، آپ کی سماعت، آپ کی رویت بشری سے بالاتر تھی۔ آپ کی رفتار خلاف معمول تھی۔ آپ احتلام سے محفوظ تھے۔ آپ کی قوت گرفت اور قوت مروی چالیس مردوں جیسی تھی۔ تمام بنی آدم کی عقل آپ کی عقل سے وہ نسبت رکھتی تھی جو ریت کے ایک ذرے کو پورے صحرا سے ہے۔ یہ سب اثرات النھما لیں کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۶ تا صفحہ ۶۸۔ جب آنحضرت کا نور حضرت عبدالمطلب کے عندر اطمینان تھا تو ان کے بدن سے کستوری کی بواہٹ نثر اُٹھتی۔ نثر اطمینان جب ابرہہ نے خانہ کعبہ گرنے کی نیت سے صحرائے مکہ میں ٹیکے ڈالے تو حضرت عبدالمطلب خانہ کعبہ پر نظر ڈالی تو آپ کی آنکھوں سے ایک ہلال نور نکلا جو اپنی شعاعیں خانہ کعبہ پر پھیلنے لگا جس سے خانہ کعبہ روشن ہو گیا نثر اطمینان۔ جب آنحضرت شکم مادر میں منتقل ہوئے۔ تو شروع حمل سے تا ولادت حضرت زکریا تک این حمل اور دروزہ سے محفوظ رہے۔ نثر اطمینان۔ آپ کا جھولا بچپن میں فرشتے ہلاتے۔ نثر اطمینان زمانہ رضاعت کے بعد جب آپ ابھی حیدر عید کے گھر تھے تو اپنی رضاعی بہن شیملا کے ساتھ دوپہر کو باہر نکلے تو باہر جانے اور واپسی تک بادلوں نے آپ پر سایہ کیا۔ نثر اطمینان۔ آپ کے نزدیک قرین بعد یکساں تھا۔ دونوں حالتوں میں نظر ایک جیسا دیکھتی۔ نجاشی کی مریت کو دیکھ کر جنازہ پڑھایا



آپ مدینہ میں تھے اور نبی شمی کی میت جنس میں تھی۔ مگر میں بھی کریمت المقدس کو دیکھتے رہے۔ شریکے کیا رہ سکتے  
 آپ کو صاف نظر آتے مسجد نبوی بناتے وقت خانہ کعبہ کو دیکھتے رہے۔ چلتے وقت زمین نیچے مارنے پٹ جاتی۔ ابو  
 رکانہ پہلوان جو عرب کا مشہور پہلوان تھا اس کو آپ تین دفعہ گرایا۔ فسر الطیب۔ سفر میں آپ کے ساتھی ٹھک جاتے  
 اور آپ کو تھکان نہ ہوتی۔ شب مہراج میں آپ حرم کعبہ میں لیٹے ہیں مگر شے آتے ہیں آپ کو اٹھالے جاتے ہیں۔ اور  
 چشمہ زمزم پرلے جاتے ہیں۔ اور آپ کی پیٹھ کے بل لٹا دیتے ہیں۔ جبرئیل آپ کے سینہ کو شروع سینہ سے اٹھائے پیٹھ تک  
 چاک کرتے ہیں۔ اور سینہ سے دل نکال لیتے ہیں نہ کوئی آلا استعمال نہ کرنا نہ خون بہا۔ نہ درد ہوا۔ دل کو پشت میں لٹھ کر  
 ماہ زمزم سے تین دفعہ دھویا آپ صبح سلامت ہیں۔ سب ماہر کلامیکہ رہے ہیں اور زبانی سناتے ہیں۔ دل نکالنے  
 کے باوجود زندہ ہیں۔ نہ درد ہے نہ کمی خون ہے اور نہ ہی خطرہ جان ہے۔ بغیر آڈاپریشن کیسے ہوا۔ نہ خون بہا  
 نہ درد ہوا۔ دل علیحدہ پڑا ہے۔ آپ پیٹ کی طرح اسی حالت میں ہیں گویا آپریشن ہوا ہی نہیں۔ ہوش و حواس مکت  
 ہیں۔ مریض خود سکتے ہیں۔ کیا یہ بشری طاقت ہے مگر نہیں۔ یہ سب نورانیت ہے۔ روح المعانی واقعہ معراج  
 مسجد حرام مسجد اقصیٰ تک رات کو سفر ہوتا ہے۔ صبح مکہ میں اعلان سفر ہوا۔ کافر لوگ مسجد اقصیٰ کا نقشہ دریافت کرتے ہیں  
 مسجد حرام میں بیٹھے مسجد اقصیٰ دیکھ رہے ہیں جو حرم الہی ہے اس کا صحیح جواب پڑتا ہے۔ جو لوگ مسجد اقصیٰ کو پہچاننے والے  
 ہیں۔ اطمینان سے تصدیق کرتے ہیں کہ مسجد اقصیٰ کا تعارف بالکل درست ہے یہ بھی اثرات نورانیت سے ہیں۔ مسجد اقصیٰ  
 کے صحیح تعارف کے بعد کافر مطمئن ہو کر پوچھتے ہیں ہمارا ایک تجارتی قافلہ شام کو گیا ہوتا ہے۔ ہمیں اس کی خبر بہت  
 اہم ہے۔ ذرا اس کی بھی اطلاع دیجیے۔ فرمایا میں ان کے قریب سے گذرنا وہ مقام روحاء میں ہے۔ ان کا ایک اونٹ  
 گم ہو گیا تھا۔ اسے تلاش کر رہے تھے۔ ان کے سامان میں ایک بڑا برتن تھا۔ جس میں پانی تھا۔ مجھے پیاس تھی میں نے  
 پیالہ چالہ برتن وٹاں ہی رکھ دیا۔ قافلہ سے یہ بھی دریافت کر لیا۔ پھر فرمایا میں فلاں قافلہ کے قریب گذرا۔ ان میں  
 دو آدمی سوار تھے۔ ان کا اونٹ مجھ سے ڈرا اور بھاگا۔ گنے سے انہیں چوٹ آئی۔ یہ بھی ان سے پوچھ لیا۔ پھر  
 کھارنے ایک قافلہ کی تعداد، سواری اور حالت دریافت کی تو آپ نے دسی وقت انہیں ملاحظہ فرمایا اور بتایا  
 کراتے آؤں ہیں۔ اتنی سواریاں ہیں اور اب اس حالت میں ہیں۔ اور فرمایا فلاں دن سورج نکلنے وقت وہ  
 یہاں پہنچ جائیں گے۔ پہنچتے وقت فلاں اونٹ اس کا ٹھیکہ اور نشان یہ ہیں ان کے آگے ہوگا۔ تو کفار اس دن

## اثرات بشری

سورج نکلنے کے قریب گھائی پر پہنچے سورج کو دیکھنے لگے۔ اور قافلہ کو جس ایک کہا وہ سورج چڑھ آیا۔ دوسرے نے کہا  
 وہ قافلہ بھی اٹھلا۔ ان کے آگے وہ اونٹ تھا جس کی پیٹھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی۔ روح المعانی واقعہ معراج  
 یہ سب کچھ کیا تھا آثار نورانیت سے تھا۔

اثرات معنی بشری اثرات یہ ایسے عوارضات ہیں۔ کران کی تحقیق  
 طبیعت حیرانی انسانی ہوتی ہے۔ ہر ذی عقل مجھتا ہے کہ ان عوارضات کی علت باعث طبیعت حیوانیہ انسانیہ ہے مثلاً  
 کھانا، پینا، سونا ان کا اقتضا طبیعت حیوانیہ انسانیہ ہے اور انسان کو ان کا شعور ہوتا ہے۔ لہذا ایسے عوارضات  
 کا وجود اس امر کی دلیل ہے کہ آنحضرت کی کائنات بشری ہے صفت نورانی نہیں درندہ عوارضات آپ پر طاری نہ ہوتے

## اثرات نورانی

اثرات معنی نورانی اثرات یہ ایسے عوارضات ہیں کہ انہیں طبیعت حیوانیہ  
 انسانیہ کی بنا پر نہیں سمجھا جاتا اور نہ ہی عوارضات اس کی طاقت میں ہیں۔ مثلاً طبیعت حیوانیہ انسانیہ پس پشت نہیں دیکھ  
 سکتی کوئی دن صبح کیاس بڑا اثر نہیں کر سکتی جب اس قسم کے عوارضات پیش آتے ہیں تو عقل انسانی تعجب  
 ہوتی ہے کہ کیسے عوارضات ہیں کہ انسانی قدرت سے باہر ہیں۔ اور وہ انسان پر طاری ہوتے ہیں جب اس قسم کے  
 عوارضات آنحضرت کی ذات اقدس پر طاری ہوتے ہیں تو کہنا پڑتا ہے کہ آپ کے اندر کوئی طاقت ہے جو مادہ رائے طاقت  
 بشری ہے۔ وہ کون سی طاقت ہے؟ وہ حقیقت نورانی ہے جو ان سب عوارضات کا سبب بن رہی ہے۔ لہذا  
 مجبوراً کہنا پڑیگا۔ کہ آنحضرت کی حقیقت بشری نہیں درندہ عوارضات کیسے ظہور پذیر ہوتے۔

سوال :- اصحاب کہف ۳۰۹ سال غار میں سوئے رہے نہ کھایا اور نہ پیا۔ کیا انکی حقیقت نورانی تھی؟  
 حالانکہ وہ نبیاء نہیں تھے۔

الجواب :- خرق عادت اگر فعل نبی سے سرزد ہوتا ہے معجزہ کہا جاتا ہے۔ اور اگر اس کے امتی سے سرزد  
 ہوتا ہے کرامت کہا جاتا ہے۔ امتی انسانی است۔ اصل نبی کا معجزہ ہوتا ہے امتی کو بذات خود یہ کرامت  
 حاصل نہیں ہوتی کیونکہ کرامت کا سبب اس کا نبی ہوتا ہے۔ اصحاب کہف کا ۳۰۹ سال غار میں بغیر کھانے



انہی نے زندہ رہنا ان کی نورانیت کی دلیل نہیں بلکہ نبی کے نورانی ہونے کے آثار ہیں۔ ان کا اظہار صرف ان کے وجود سے ہوا۔ اسی طرح کسی بھی شخص میں اگر یہ علامات پائے جائیں تو اس کی نورانیت کے آثار نہ ہوں گے۔ بلکہ اس کے نبی کی نورانیت کے آثار ہونگے جیسے سلیمان علیہ السلام کے امتی نصف بن برخیا پر عرش بلقیس لانے میں ظاہر پیش آیا۔ دراصل یہ معجزہ سلیمان علیہ السلام کا تھا اور ان کے امتی کے وجود سے رونما ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس رات کو دو صحابی اٹھتے ہیں ان کے ہاتھوں میں عصا تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس سے باہر آئے تو ایک عمامہ نورانی ہو گیا جس کی روشنی میں دونوں چلتے رہے۔ اگلے چل کر وہ علیحدہ ہوئے تو وہ سزا عمامہ بھی نمودار ہو گیا۔ اور دونوں اپنے عصا کو کی روشنی میں گھر بیٹھے۔ دراصل یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کا اثر تھا جو ان کے عصا میں ظاہر ہوا۔

## خاتمہ الكتاب

### خاتمہ کتاب جزو اول

جزو اول: خلاصہ الکلام تاکہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق پوری کائنات سے پہلے ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اَوَّلُ مَا خَلَقَ تَوْبَتِي زَكَانِي جلد ۱ صفحہ ۲۲۔ نور محمدی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نور سے پیدا کیا جِن تَوْبَاتِي كَلِمَاتُ مَشَاهِدَةٍ سے ہے لَا يَعْلَمُ تَوْبَاتِي إِلَّا اللَّهُ۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا قول ہے يَا رُكُوبَ قَاذِلَفْتَ قِيَمٌ مِّن رُّوحِي۔ اس قول میں مِّن رُّوحِي یعنی جب میں آدم میں اپنی روح سے روح پھونکوں جس طرح یہاں مِّن رُّوحِي مشابہات سے ہے۔ اسی طرح مِّن نور اللہ بھی مشابہات سے ہے۔ آیت کا معنی: اگر شرعاً جب میں آدم میں اپنی روح سے روح پھونکوں تو تم اُس کے لئے سجدہ کرتا۔ دوسری مثال قَبْلَ رُكُوبِ قَتَقْنَا فِيهَا مِّن رُّوحِنَا۔ ترجمہ: ہم نے ریم کے پیٹ میں اپنے روح سے روح پھونکی تو تینوں لفظ مِّن نور اللہ مِّن رُّوحِنَا سے مِّن رُّوحِنَا مشابہات سے ہیں۔ ان کی تاویل اللہ تعالیٰ خود ہی جانتے ہیں۔ ہم صرف اتنا جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کے نور کو نور محمدی علیہ السلام کی روح کو۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح کو پیدا کیا ہے۔ اس سے مزید تعظیم اللہ تعالیٰ

جانتے ہیں۔ اس حدیث کو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اپنی کتاب مدارج النبوة میں بطور دلیل پیش کیا ہے۔ اور اس کو انہوں نے صحیح کہا ہے۔ اس لئے یہ حدیث ہمارے لئے متمسک بہ ہے ہم اس حدیث کو بطور دلیل پیش کر سکتے ہیں۔ اس حدیث کو رد کرنا اگر یا عبدالحق محدث دہلوی کی شخصیت کو رد کر لے۔ تو حدیث میں ان کی شخصیت سترن کی ہے۔ ان کی شخصیت کو رد کرنا تو حدیث کو گرا لے۔ فن حدیث میں ان کی مثال ہندوستان بھر میں نہیں ملتی۔ دوسری حدیث مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم نے اپنی کتاب نشر الطیب میں کتاب سیرت المواہب سے نقل کی ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں: نَشَرَ الطَّيِّبُ حَاشِيَةً يَا حَبِيبَ اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ قَبْلَ الْاَشْيَاءِ نُوْرًا بَنِيكَ مِنْ نُّوْرِهِ۔ ترجمہ: اے حابرو اللہ تعالیٰ نے ہر شے سے پہلے تیرے نبی کے نور کو اپنے نور سے پیدا کیا ہے۔ مولانا موصوف نے اس حدیث کو بطور دلیل پیش کیا ہے۔ مولانا موصوف بھی ہندوستان میں بلند پایہ عالم رکھتے تھے۔ انکی نقل کردہ حدیث بھی حدیث صحیح ہے اس کا انکار بھی ممکن نہیں۔ وہی شخص انکار کر لے گا۔ جو نصیرت میں اَبْلَہ اور بصارت میں اندھ ہے۔ ان دونوں حضرات نے اپنی کتاب میں واضح طور پر لکھا ہے کہ ساری کائنات سے پہلے نور محمدی کی تخلیق ہوئی۔ نہ اُس وقت عرش تھا نہ کرسی نہ لوح اور نہ قلم اور نہ فرشتے۔ پھر نور محمدی سے ان اشیاء مذکورہ کو پیدا کیا۔ یعنی نور محمدی سے لوح و قلم پیدا ہوا۔ ان اشیاء سے بہت عرصہ بعد آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی جس طرح آدم علیہ السلام سے پہلے عرش و کرسی، لوح و قلم پیدا ہو چکے تھے۔ اسی طرح نور محمدی سے پہلے موجود اور پیدا ہو چکا تھا جس طرح ان اشیاء کے وجود کا آدم علیہ السلام سے پہلے انکار ناممکن ہے۔ اسی طرح آدم علیہ السلام سے پہلے نور محمدی کے وجود کا انکار ناممکن ہے۔ اس وقت آنحضرت کا بدن مبارک موجود نہ تھا تا کہ آپ کو بشارت سکین۔ کیونکہ اس وقت آدم علیہ السلام کا بدن موجود نہ تھا تو پھر کس طرح آپ کا بدن مبارک موجود ہوتا۔ پس یہی ہے نور محمدی جو حقیقت ہے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ اسی حالت میں اس نور کو نبوت سے متصف کیا گیا۔ اور تقم نبوت سے بھی متصف کیا گیا۔ اور تمام انبیاء سے ان کی اتباع کا عہد و میثاق لیا گیا۔ اور ان امتوں کی امتداد کا میثاق لیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت کے مطابق حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے اس نور محمدی کی پیدائش ہوئی۔ اب اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم



مرد ہیں۔ اور انکی حقیقت نوری ہے۔ صورت بشری سے مجرور یہ حقیقت موجود رہی ہے۔ ان دو حدیثوں کے رد سے عقیدہ رکھنا ہوگا۔

۱۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں۔ ہم حبیبہ بشر نہیں۔ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الحقاہ الکبریٰ میں پانچ احادیث نقل کی ہیں جن کی صحت کے وہ خود ذمہ دار ہیں۔ وہ احادیث پیچھے گنڈھکی ہیں۔ ان پانچوں احادیث کا مفہوم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں اُس وقت نبی تھا اور خاتم النبیین تھا جب آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تھے۔ یہ احادیث صحیح ہیں انکی صحت میں شک نہیں ہو سکتا کیونکہ علامہ سیوطی نے ان احادیث کو بطور سند پیش کیا ہے۔ آنا بڑا عالم اسی وقت کسی حدیث سے استدلال کرتا ہے جس سے یقین ہو کہ یہ حدیث صحیح ہے ورنہ اسے بطور سند نہ پیش کیا جاتا۔ اگر حضور

کی نبوت آدم علیہ السلام سے پہلے نہ مانی جلتے۔ تو نعوذ باللہ آنحضرت کی طرف کذب کی نسبت کرنی بڑی بڑی ذلت کے ساتھ ماننا پڑیگا کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نور محمدی حقیقت محمدی بالفعل خارج میں موجود تھی اور متصف بصفۃ نبوت تھی اور متصف بنجامت نبوت تھی۔ آپکا بدن موجود نہیں تھا۔ صورت بشری حاصل نہیں تھی۔ اب سمجھنا چاہیے کہ ہم جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نور کہتے ہیں۔ تو حقیقت کے لحاظ سے نور کہتے ہیں نہ صورت کے لحاظ سے آپ بشر ہیں۔ ہم پیچھے نشر العیب کا حوالہ نقل کر چکے ہیں۔ کہ مولانا اشرف علی تھانوی نے فرمایا ہے کہ ثابت کیا ہے کہ آدم علیہ السلام سے پہلے آنحضرت کی تخلیق ہوئی۔ اور آدم علیہ السلام سے آنحضرت کی حقیقت میں موجود تھی۔ اور متصف بوصف نبوت تھی۔ تو مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم کے نزدیک

بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور تھے لہذا علماء سلف و خلف، علماء دیوبند اور علماء دیوبندی اس بات پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جو شخص اپنے کو متبع علماء دیوبند کہتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نور نہیں سمجھتا اسے اپنے عقیدہ پر نظر ثانی کرنا چاہیے۔ اور حقیقت واضح ہو جانے کے بعد یقین کرنا چاہیے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں۔ اور سابقہ عقیدہ کہ آنحضرت بشر محض ہیں سے توبہ کرنا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے جیسا بشر سمجھنا کفار کا عقیدہ ہے نہ کہ کسی مسلمان کا۔ قرآن مجید جہاں بھی بشر مثلنا یا بشر مثلكم بغیر وحی اور بغیر من الہی آیا ہے۔ وہ کفار کا استعمال کرنا

خداوند تعالیٰ نے کفار کا یہ قول بطور انکار نقل کیا ہے کہ ان ظالموں کو ایسا نہیں کہنا چاہیے تھا۔ پیچھے تفصیل گنڈھکی ہے اسے ذرا غور سے پڑھیں۔ اور اس غلط عقیدہ سے نجات حاصل کریں۔ آپ صرف ظاہری صورت کے لحاظ سے بشر ہیں ظاہری صورت لباس اور سواری کا حکم رکھتی ہے۔ یعنی ظاہری صورت حقیقت کیلئے لباس ہے یا ظاہری صورت حقیقت کیلئے مرکب۔ سواری ہے اور شئی کی حقیقت دراصل شئی ہے ہوتی ہے لباس یا مرکب شئی کی حقیقت نہیں ہوتے دیکھیں کیمیا سعادت مصنفہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کیا کتاب لکھتے ہیں۔ کہ انسان درحقیقت نور ہے جو بدن پر سوار ہے اور بدن کو جس طرف چاہے پھرتا ہے۔

### علامہ اقبال مرحوم کا عقیدہ ۱۔

علامہ اقبال جابوید نامہ میں لکھتے ہیں۔ کہ اگر آپ جامہ بشری میں بلبوس تھے لیکن آپکی اہل مادی نہ تھی بلکہ آپکا جوہر ذات نوری تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ اس وقت مرتبہ نبوت پر فائز ہو چکے تھے جبکہ آدم علیہ السلام کی تخلیق بھی نہیں ہوئی تھی۔ چنانچہ فرمایا کنت نبیا و آدم بین السماء والارضین۔

شعہ کس ز سر عبدہ آگاہ نیست - عبدہ جز سر اللہ نیست

عبدہ از قہم تو بالا تر است - زانکہ او ہم آدم ہم جوہر است

آخری قطعہ کے آخری حصہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ آدم بھی ہیں یعنی آپ صورت کے لحاظ سے آدم یعنی بشر ہیں اور جوہر بھی ہیں یعنی حقیقت کے لحاظ سے نور ہیں۔ جابوید نامہ اقبال شرح روز خودی ص ۱۵

### شاہ عبدالرحیم دہلوی کا عقیدہ ۲۔

شاہ عبدالرحیم دہلوی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ۔ شاہ ولی اللہ صاحب کے والد اور

شاہ عبدالعزیز کے جد امجد فرماتے ہیں۔ اپنی تصنیف انفاس رحیمہ ص ۱۱ میں فرماتے ہیں۔ پس ظہر جمیع اسماء اسماء متقابلہ جوں مادی و عقل۔ و معنی و مانع۔ معز و مذل۔ باسط و قابض۔ رافع۔ متناقص و اسماء غیر متقابلہ و جمیع حقائق مختلفہ و جمیع افراد متعددہ از اعلیٰ و ادنیٰ و نفیس و خسیس از عرش تا فرش ملائکہ علوی جنت سفلی ہمہ تأشیئ از ان حقیقت محمدی است و قول رسول مقبول علیہ السلام اوقات ما خلق اللہ نورہی و خلق اللہ ما خلق اللہ من نورہی۔ و قول لولاک لہا خلقتک الافلاک و لعلک لولاک لہا خلقتک الربوبیۃ۔ ترجمہ۔



پس تمام اسماء جو متقابلہ اسماء میں ہیں۔ ان کا ظہور ہوتا جس طرح ہادی، افضل، معلى، مانع، باسط، قاضی، رافع، ورائع اور اسماء غیر متقابلہ اور تمام حقائق مختلفہ و تمام افراد متقدم و اعلیٰ و ادنیٰ و نفیس و خسیں عرش سے فرش تک اور مدار تک علویٰ اور جنات سفلیٰ تمام اس حقیقت محمدی سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی فرمانِ خدا ماخلق اللہ نوری و خلق ما خلق اللہ من نوری۔ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا۔ اور پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کیا میرے نور سے۔ اور فرمانِ الہی ہے لولاک لما خلقت الافلاک۔ اگر آپ نہ ہوتے تو میں افلاک کو بھی پیدا نہ کرتا۔ اور آپ کی تعریف میں بھی ہے لولاک لما اظهرت الربوبیۃ۔ اگر آپ نہ ہوتے تو میں اپنی ربوبیت کا بھی اظہار نہ کرتا۔ مولانا عبدالرحیم مرحوم کی کلام سے مندرجہ ذیل امر اخذ ہوئے۔ ۱۔ انکا عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور سب مخلوق سے پہلے پیدا ہوا۔ اور اسی نور سے باقی مخلوق پیدا ہوئی۔ ۲۔ حدیث اللہ ماخلق اللہ نوری کی صحت کی تصدیق بھی ہوئی۔ ۳۔ حدیث لولاک لما خلقت الافلاک۔ لولاک لما اظهرت الربوبیۃ ان دو حدیثوں کی تصدیق بھی ہوئی۔ مولانا عبدالرحیم مرحوم تمام علماء دیوبند اور علماء اہل حدیث کے نزدیک بھی مقبول شخصیت ہیں۔

### نواب صدیق حسن بھوپالوی کا عقیدہ ۳

نواب صدیق حسن بھوپالوی کا عقیدہ۔ یہ اہل حدیث اور جماعت دیوبندیہ کے نزدیک ایک مقتدر رہتی ہیں۔ اپنی کتاب ہدایت السائل الی اولیۃ المسائل صفحہ ۲۱ و صفحہ ۲۲ مطبوعہ دہلی پر لکھتے ہیں۔ طلوع آفتاب نبوت و نیر اعظم رسالت اولاً از افاق۔ ہندو بھو است زیرا نگاہ آدم السلام اول انبیاء است و چون نور نبوت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در صلب ابوبود ازوے باطن دیگر تدریج از منہ منتقل شد ثابت شد کہ مطلع نور محمدی و عبدہ ابن فیض سرمدی ہندو است و غائب و مہتمی و مظہر وجود و حقیر و عجیب و عریب۔ و کفی بالحمد شرف و تہلل۔ ترجمہ۔ نبوت کا آغاز اور رسالت کا بڑا استادہ پہلے ہندوستان میں طلوع ہوا ہے۔ کیونکہ دنیا میں سب سے پہلے آدم علیہ السلام ہیں۔ اور نور نبوت محمد رسول اللہ ان کی پشت میں روایت تھا اور انکی پشت سے تدریج زمانہ دوسری پشتوں میں منتقل ہوا۔ اس سے ثابت ہوا کہ نور محمدی صلی

علیہ وسلم کا مطلع اور عبدہ جو فیض الہدیٰ میں ہندوستان ہے۔ اور اس کی استہادہ اور صورت بشری کا ظہور عرب میں ہوا ہندوستان کیلئے یہ بہت بڑا شرف اور نقص ہے۔ ۱۔ ان عبارات سے بھی یہ ثابت ہوا کہ نور محمدی یعنی حقیقت محمدی آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھی اور ان کے بدن میں منتقل ہوئی۔ اور پھر تدریج زمانہ باقی انبیاء کی پشتوں میں منتقل ہوئی۔ ۲۔ پہلے یہ حقیقت نور محمدی تھی پھر اسے عرب میں صورت بشری حاصل ہوئی۔ ۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا میں ابتداء نبوت ہندوستان سے شروع ہوئی۔ کیونکہ آنحضرت پشت آدم میں جزیرہ لنکا میں اترے پھر وہاں سے انتقال کر کے عرب میں بصورت بشری جلوہ افروز ہوئے۔ ان کا ایک شعر ملاحظہ ہو۔

کانت لادم ارض الهند منہم بظا

و نبع نور رسول اللہ مشعول

ترجمہ۔ حضرت آدم علیہ السلام پہلے ہندوستان میں اترے گئے۔ جب کہ محمد رسول اللہ کا نور ان کے اندر سے مارا تھا۔ حج الکرامۃ فی آثار القیامۃ صفحہ ۱۲

### محمد یعقوب نانوتوی کا عقیدہ ۴

محمد یعقوب نانوتوی جو مدرسہ دیوبند کے مدرس اول تھے اپنے قصیدہ

میر میر میں نعت سید الابرار میں عقیدہ نور کی تائید کرتے ہیں۔

ہے خدا نے نور کیا وہ تھا نورانی۔ کہ جس کے سامنے آئے نظر سے ظلام

وہ نور آپ کا تھا جو ہوئی امانت عرض۔ سماء و ارض و جبال و شجر سبھی تمام

وہ نور غیب ہے ظاہر بشری صورت میں

کہ جیسے فہم سے کسرہ کیجئے اشمام

آخری شعر ملاحظہ ہو یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشری صورت میں نور متقدم تھے۔ یعنی آپ کی حقیقت نور تھی اور صورت بشری تھی۔ اسی مثال کو یوں سمجھیں کہ جس طرح فہم کو جسے ہم پیش کرتے ہیں کسرہ جسے ہم زیر کرتے ہیں اشمام کیا جائے۔ یعنی پیش کو اسی طرح پڑھیں کہ زیر کی صورت میں ادا ہو گویا جس



طرح منہ کر کے میں چھایا جانتا ہے اسی طرح نور محمدی کو حضرت بشری میں چھپایا گیا۔

## مولوی رشید احمد گنگوہی کا عقیدہ ۷۵

مولانا رشید احمد گنگوہی جو دیوبندیوں کے علوم ظاہری اور علوم باطنی میں بزرگ ہیں امدان میں قطب کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اپنی کتاب امداد السلوک صفحہ ۷۷ غامبی میں لکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ در شان حبیب نور صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ البتہ آمدہ نزد شما از طرف حق تعالیٰ نور و کتاب مبین۔ مراد انور ذات پاک حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہست۔ یعنی نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

اسی کتاب میں فرماتے ہیں۔ بتواتر ثابت شدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سایہ ندا شہد و ظاہر است کہ بجز نور ہمد جسم ظل سے دارند۔ تواتر سے ثابت ہے کہ آنحضرت کا سایہ ندا در یہ ظاہر ہے کہ انڈک بغیر ہوشے سایہ رکھتی ہے تواتر بتواتر ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں۔

## مولوی انور شاہ مرحوم کشمیری کا عقیدہ ۷۶

مولوی انور شاہ مرحوم کشمیری جو دارالعلوم دیوبند کے چوٹی کے مدرس دورہ حدت تھے فرماتے ہیں۔ د شہر عقیدہ الاسلام صفحہ ۲۱۹ مطبوعہ دیوبند

کا نور انجا نور حق بود و بند دیگر حجاب۔ دید و شنید آنچه جزوے کس نشید و نہ دید  
آنحضرت کی مدح میں فرماتے ہیں کہ شب معراج عرش معلیٰ پر انش کے ہاں وہاں اللہ تعالیٰ تھا اور نور حق یعنی نور محمد یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو سراپا نور تھے۔ دونوں تھے اور اس نور نے جو کچھ نمایا دیکھا کسی دوسرے نے نہ دیکھا نہ سنا۔ ان کے اس عقیدہ سے مندرجہ ذیل عقیدہ اخذ ہوا۔ ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور تھے  
۲۔ انکی حقیقت نور ہی تھی۔ ۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا اور اسکی کلام سنی۔ یہ نور کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہوا۔

## مولانا ذوالفقار علی دیوبندی کا عقیدہ ۷۷

مولوی ذوالفقار علی دیوبندی جو کہ علماء دیوبند میں بڑے فاضل ادیب شمار ہوتے اور تقریباً سب کتب ادب کے شارح یا محشی ہیں۔ تعہیدہ بردہ کے شعر کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ شعر

۷۔ وکل آیای اتی الرسل الکرلم بها

## فانما اتصلت من نوره بهم

ترجمہ:- ہر معجزہ جس کو رسولان کرام لائے۔ سوائے اس کے نہیں کہ وہ معجزہ ان کو صرف بدولت حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا ہے کیونکہ آپ ہی باعث ایجاد خلق ہیں۔ اول ما خلق اللہ نورہی۔ عطر الوردہ صفحہ ۲۳ مطبوعہ دیوبند اسی شرح بردہ شریف میں لکھتے ہیں۔

۷۔ کے ملک کردی بہ پیش آدم خاکی سجود

نور نور کو بندے گرد لیت اسی ہادی

ترجمہ:- اسے ہادی کو صلی اللہ علیہ وسلم اگر حضرت آدم خاکی میں آپ کا نور مبارک و دلالت نہ ہوتا تو فرشتے ان کو کبھی سجود کرتے

## مولوی حسین احمد مدنی کا عقیدہ ۷۸

مولوی حسین احمد مدنی جو دارالعلوم دیوبند میں مدرس اور ناظم اعلیٰ رہے ہیں۔ وہ اپنی کتاب الشہاب الثاقب صفحہ ۷۷ مطبوعہ دیوبند میں لکھتے ہیں۔ کہ انزل سے ابتداء جو حقین عالم پر ہوئی ہیں اور ہر نئی عام ہے وہ نعمت وجود کی ہو یا اور کسی قسم کی ان سب میں آپکی ذات پاک اسی طرح پر واقع ہوئی کہ کتاب سے نور چاند میں آیا ہوا درجہ بند سے نور ہزاروں آئینوں میں عرق شدہ حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمتہ واسطہ جملہ کمالات عالم و عالمیاں ہے۔ یہی معنی لولاک لما خلقت الافلاک اور اول ما خلق اللہ نورہی و انابہی الانبیاء وغیرہ کے ہیں۔ مولانا حسین احمد مدنی کے عقیدہ سے مندرجہ امور ثابت ہیں ۱۔ تین احادیث۔ لولاک لما خلقت الافلاک اور اول ما خلق اللہ نورہی۔ انابہی الانبیاء کی صحت کی تائید ہوتی ہے یعنی ان کے نزدیک تینوں درجہ صحت رکھتی ہیں۔ ۲۔ لولاک لما خلقت الافلاک یعنی اگر حضور کی حقیقت محمدیہ تمام کائنات سے پہلے تخلیق نہ ہو چکی ہوتی تو کائنات کو پیدا نہ کیا جاتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حسین احمد مدنی کے نزدیک آنحضرت خلقت میں سب سے پہلے ہیں باقی کائنات حتیٰ کہ آدم علیہ السلام سب خلقت میں پیچھے ہیں۔ ۳۔ انابہی الانبیاء الحدیث اشارہ متناق البتین کی طرف ہے اور اشارہ کثرت نبیا و آدم بین الروح والجسد کی طرف ہے۔ اس سے بھی حقیقت محمدیہ کی اولیت تخلیق ثابت ہوتی ہے۔



## مولوی محمد طاہر قاسمی کا عقیدہ ۹

مولوی محمد طاہر قاسمی جو بافی دیندہ دیوبند مولوی محمد قاسم نانوتوی کے پوتے ہیں۔

واقعہ طور پر لکھتے ہیں کہ سب اہل حق تعالیٰ نے نور عقل کو پیدا کیا جس کا دو جز نام حقیقت محمدیہ ہے اس کو تمام عالم کیلئے دیکھنا اور شرافت بنایا۔ اسی لئے تمام فرشتوں کو ان کے آگے جھکنا حکم ہوا جس کے بعد وہ عقل اور حقیقت محمدیہ کے اسی لئے جو مخلوق میں یہ نور عقل نہیں جھلکا وہ مخلوق عالم کی صف اول میں جگہ نہیں پاسکتی۔ معلوم ہوا کہ نور محمدی بطحا حقیقت سب مخلوق سے اول ہے۔ اور بطحا ظہر سب آخر ہے۔ اسی لئے نور محمدی کا اول و آخر نور خدا ہونا تو ہر ممکن ہے لیکن اور کسی کے نور نبوت کا یہ منصب نہیں ہو سکتا یہ حضور خاتم النبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبوت کا وجود ہی تسلیم کیا جاسکتا ہے اور اگر تسلیم کیا جائے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ ایسے منکر گروہ نے حقیقت محمدیہ کی اولیت کا بھی انکار کر دیا ہے عقائد الاسلام قاسمی ص ۳۳ و صفحہ ۳۴ مطبوعہ ادارہ المعارف دیوبند۔ خلاصہ ۱۔ نور محمدیہ یا حقیقت محمدیہ سب پر علی مخلوق ہیں اسے حدیث اول ماخلق اللہ نورہ کی تصدیق ہوئی۔ حقیقت محمدیہ تمام عالم کیلئے دیکھنا عالم کی حیثیت رکھتی ہے۔ حقیقت محمدیہ اول و آخر ہے۔ اس پہلے کوئی مخلوق نہ تھی۔ اور صورت کے لحاظ سے سب آخری نبی ہیں نہ ان کی اولیت کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی آخریت کا۔ حقیقت کے لحاظ سے سب پہلے نبی ہیں اور صورت بشری کے لحاظ سے سب آخری نبی ہیں۔

## قاری محمد طیب دیوبندی کا عقیدہ ۱۰

قاری محمد طیب دیوبندی موجودہ زمانہ کے دیوبندیوں کے مقدّم شخص قاری محمد طیب

صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند نور الدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اقرار کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ آپ یعنی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک اجمال مبارک اور حقیقت پاک سب ہی نور ہیں۔ سب میں نورانیت اور جاذبیت نظر آتی ہے۔ بات کہتے وقت بزعم حدیث ایک دانتوں سے نور چھٹتا ہوا نظر آتا۔ یعنی مبارک (ناک) کا نور کی وجہ سے بلند محسوس ہوتا۔ چہرے مبارک کی چمک دیک میں سورج جیسا محسوس ہوتا۔ بعض حدیث کا ترجمہ شمس صبری فی وجہہ۔ آپ کے چہرہ مبارک کا مقابلہ کر کے صحابہ کا آپ کے چہرہ مبارک کے نور کو چاند پر فوقیت دینا۔ اور حقیقت محمدی کو حدیث میں نور کہا جانا۔ سب اسی کی علامت اور آثار ہیں۔ عقائد نبوت

صفحہ ۳۹ و صفحہ ۴۰ تباری صاحب کے عقیدہ سے (یعنی) حقیقت محمدیہ کو حدیث میں نور کہنا یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اول ماخلق اللہ نورہی حدیث صحیح ہے۔ اور حقیقت محمدیہ کی تخلیق تخلیق

الذی ہے۔

## محمد ادریس کاندھلوی کا عقیدہ ۱۱

مولوی محمد ادریس کاندھلوی دیوبندیوں کے مشہور و معروف عالم اور فن ادب میں ممتاز مقدمہ مقامات حریہ کے مؤلف اپنی کتاب عقائد الاسلام صفحہ ۱۱ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صلح میں لکھتے ہیں۔

آپ اول شد پدید از حبیب غیب

نور پاک ادبے یسج رب

اس شعر سے تصدیق ہوتی ہے کہ اول ماخلق اللہ نورہی حدیث ان کے نزدیک صحیح حدیث ہے۔ محمد ادریس کاندھلوی ہی کتاب بشائر النبیین صفحہ ۱۱ میں لکھتے ہیں کہ قرآن کریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور قرآن مجید کو نور میں کہا گیا ہے۔

## قاری صاحب کا عقیدہ ۱۲

قاری محمد طیب دیوبندی ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ آفتاب نبوت

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان صرف نبی ہونا ہی نہیں کیونکہ یہ شان قدّم شمس کے طور پر نبی میں موجود ہے۔ نیز ان تمام نجوم ہدایت یعنی انبیاء علیہم السلام سے کمالات نبوت میں محض اضافی طور پر کچھ زیادہ یافتہ ہونا بھی نہیں۔ کیونکہ یہ تفاضل اور فرق مراتب اور انبیاء میں بھی قائم ہے جیسے قول باری تعالیٰ تلتک الرسل الامیۃ۔ بلکہ آپ اصل امتیازی وصف یہ ہے کہ آپ نور نبوت میں سب انبیاء کے مرقی ہیں۔ ان کے حق میں مصدق فیض اور ان کے انوار کمال کی اصل ہیں۔ اس لئے اصل میں نبی آپ ہیں اور دوسرے انبیاء علیہم السلام اصل سے نہیں۔ بلکہ آپ کے فیض سے بنی ہوئے ہیں۔ ان مقدّمین سابقین (انبیاء کرام علیہم السلام) یا کمال وہ حقیقت ان کے جوہر دل کی صفائی اور شفافیت اور استعداد امدان کی باطنی استعداد و



کافر کی کھانا ہے کہ جو نبی ان کے قلوب صفائی اور ارواح طہرہ کے سامنے آفتاب نبوت سرور و عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نورانی چہرہ آیا انہوں نے اس کی ساری شنائیں قبول کر لیں۔ اور خود تہرکہ و دوسروں کو وہ روشنی پہنچانی شروع کر دی پس آپ ان صحیحہ امت ابتداء کے حق میں مری اور اصل نور ثابت ہوئے ہیں یہی وجہ ہے کہ آپ نے اپنے کو نبی امت ہی نہیں کہا بلکہ نبی الانبیاء بھی فرمایا ہے جیسے کہ روایت حدیث میں مفرح ہے پس جیسے آپ امت کے حق میں نبی امت ہونے کی وجہ سے مری ہیں دیکھیں نبیوں کے حق میں جو نور انبیاء ہونے کے مری ہیں۔ مفسرین کی شان محض نبوت ہی نہیں نکلتی بلکہ نبوت بخش نکلتی ہے کہ جو بھی نبوت کی استعداد پایا ہوا آپ کے سامنے آیا نبی ہو گیا۔ اور اس طرح نور نبوت آپ ہی سے چلا اور آپ ہی پر نور کو ختم ہو گیا۔ اور یہی شان خاتم کی ہوتی ہے۔ کہ اسی سے اس کے وصف خاص کی ابتداء بھی ہوتی ہے اور اسی پر انتہا بھی ہوجاتی ہے۔ اسی لئے ہم آپ کو وصف نبوت کے لحاظ سے صرف نبی ہی نہیں کہیں گے بلکہ خاتم النبیین کہیں گے کہ آپ ہی پر تمام انوار نبوت کی انتہا ہے جس سے آپ متہلکہ نبوت ہیں۔ آپ ہی سے نبوت جلتی ہے۔ اور آخر کار آپ ہی پر سکون کر آتی ہے پس آفتاب کی تمثیل سے آفتاب نبوت کا معبد بھی ثابت ہے۔ اور منتہا بھی۔ نبوت میں اتل بھی نکلتا ہے۔ اور آخر بھی۔ فاتح بھی اور خاتم بھی۔ چنانچہ آپ نے اپنی نبوت کی اولیت کا اعلان ان الفاظ میں فرمایا۔

”کننت نبیاً و ادم بین الروح والجسد“

جس سے واضح ہے کہ آپ انبیاء کے حق میں ممتاز و اصل کے ہیں۔ باقی انبیاء آپ کی نسبت فرع کے ہیں۔ ان کا علم اور خلق آپ کے فیض سے ظہور پذیر ہوا۔ آفتاب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم از قاری طبیب دیوبندی

### قاری محمد طبیب کا عقیدہ ۳۱۳

قاری محمد طبیب دیوبندی ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ کہ طبعی نور پر آفتاب کے سلسلہ میں سب سے پہلے اس کا وجود اور خلقت ہے جس سے اسے اپنے سے متعلقہ مقاصد کی تکمیل کا موقع ملتا ہے۔ اگر وہ پیدا نہ کیا جاتا تو عالم میں چاندنی اور روشنی کا وجود ہی نہ ہوتا اور کوئی بھی دنیا کو نہ پہچانتا۔ گویا اُس کے آنے کی صورت میں نہ صرف یہی کہ وہ خود ہی پیدا ہوا ہے۔ دنیا کی کوئی چیز بھی پہچانی جاتی۔ ٹھیک اسی طرح اس روحانی آفتاب (آفتاب نبوت) کے سلسلہ میں اولاً حضور کی پیدائش ہے اور آپ کا اس ناموتی دنیا میں تشریف لانا ہے۔ اس کو ہم اصطلاحاً ولادت با سعادت یا میلاد شریف کہتے ہیں۔ اگر آپ دنیا

میں تشریف نہ لاتے۔ تو نہ صرف یہی کہ آپ نہ ہی نہ جاتے۔ بلکہ عالم کی کوئی چیز بھی اپنی تعریف و غایت کے لحاظ سے پہچانی جاتی محمد نہ ہوتے تو کچھ بھی نہ ہوتا۔ آفتاب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ خدا کے ہیں پیارے محمد نبی  
ہوئے اُن کی خاطر سے پیدا بھی

حیات وحید الزمان صف ۱۲

۱۔ میں نے اس رسالہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی حقیقت عقلی اور قلبی دلائل سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ کیونکہ میرا عقیدہ ہے کہ سرور کائنات خیر موجودات حقیقت کے لحاظ سے نور محض ہیں صرف آپ کی ظاہری صورت بشری ہے۔ میں نے اہل السنۃ والجماعت الیرطوئیکہ عقیدہ کی ترجمانی کی ہے اور آپ اس عقیدہ میں مندرجہ بالا دیوبندی حضرات علماء کو بھی شریک پایا ہے۔ انہوں نے اپنے اس عقیدہ کو مخلصانہ طور پر اظہار کیا ہے نہ کہ متناقضانہ طور پر غور یا اللہ من ذالک۔ اس سے میں کہہ سکتا ہوں کہ اہل السنۃ والجماعت کے دو عظیم فرقہ بریلوی اور دیوبندی اس امر پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور آپ کی حقیقت ہے۔ آپ کی بشریت ظاہری ہے۔ جو صورت اور لباس کا حکم رکھتی ہے۔ یہ نورانی حقیقت آدم علیہ السلام سے ہزاروں سال پہلے تخلیق ہوئی اور اسی نور ہی حقیقت سے باقی ساری مخلوق پیدا ہوئی۔ عرش و فرش کا وجود ملک و انس کا وجود جنت و دوزخ سب کا وجود اسی سے ہوا۔ آدم علیہ السلام سے پہلے یہ حقیقت نور ہی عرش و فرش کی طرح موجود تھی۔

### جبریل کی عمر

ترجمہ جبریل امین کی کتابی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کتابی مدنی و احادیث حذیب کردگار صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور و معروف صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات نے جبریل امین سے پوچھا کہ عمر کتھرتھن السنین تمہاری عمر کتنے سال ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے عرض کیا۔ میں بہت زیادہ تفصیل سے اپنی عمر کا اندازہ نہیں لگا سکتا۔ البتہ آنا جاتا ہوں۔ کہ چوتھے حجاب میں ایک ستائس تھا (جس کا بھی تک آدم علیہ السلام پیدا نہیں ہوئے تھے)۔



یطلع فی کل سبعین الف سنة مرة واحدة اثین و سبعین الف مرة - وہ ستارہ ہر ستارہ ہر سال کے بعد طلوع ہوتا تھا۔ میں نے اس ستارہ کو ہر ستارہ ہر بار دیکھا ہے۔ اب اہل زمین سمجھیں کہ نبی کریم روؤں ویم علیہ افضل الصلوات والتسلیم کی ذات والا صفات سیدنا آدم علیہ السلام سے بہت پہلے موجود تھے۔ لہذا انکی حقیقت بشری نہیں کیونکہ بشریت کی ابتداء مرکا آدم علیہ السلام سے ہوئی۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے اپنے رب کی رحمت جلالت کی عزت کی قسم کہ وہ ستارہ میں ہی ہوں۔ سیرت حمید صفحہ ۳۱۔ جو اہل ہمارے صحت تاریخ کیر از امام نجاشی روح البیان صفحہ ۱۲۰

### عبدالحی لکھنوی کا عقیدہ ۱۴

عبدالحی لکھنوی کا عقیدہ عبدالحی لکھنوی جو دیوبندیوں اور دہلیوں کے نزدیک علم اور تشدد میں قہرازی ہیں کہ شیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب دھوپ میں اوجھاندنی میں چلتے تھے تو آپ کا سایہ نہ ہوتا۔ کیونکہ ہمارے کیف ہوتا ہے اور آپ کی ذات سر سے قدم تک نور ہے۔ التعلیق العجیب صفحہ ۱۳۔

### فخر الدین رازی کا عقیدہ ۱۵

امام فخر الدین رازی کا عقیدہ۔ ان (ملا کلکما) اور (والسجود لادم لاجل ان نور محمد علیہ السلام) جیہ تھے۔ تفسیر کبریہ صفحہ ۳۰۔ جہاں ہمارے صوفیہ۔ ترجمہ آدم علیہ السلام کے سامنے فرشتوں کو سجدہ حکم اس لئے دیا گیا کہ آنحضرت کا نور ان کی پیشانی میں تھا۔

### علامہ عبد الغنی نابلسی کا عقیدہ ۱۶

عبد الغنی نابلسی کا عقیدہ۔ قد خلق کل شی من نور صلی اللہ علیہ وسلم کما و فی الحدیث (العیص حدیقہ ندیہ طریقیہ محمدیہ)۔ ہر چیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے پیدا ہوئی۔ جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے۔

### ابن حجر مکی کا عقیدہ ۱۷

ابن حجر مکی کا عقیدہ۔ انہ صلی اللہ علیہ کما ان نور انہ ادامشی فی الشمس وانقر لا ینظر لظلم لانہ لا ینظر الا لکشف وهو صلی اللہ علیہ وسلم

قد خلاصہ اللہ من سائر الکشافات الحماقیہ وصیوہ نورہا فلا ینظر لہ ظل اصلا شرح قصیدہ ہمزیہ افضل القری۔ (ابن حجر مکی)۔ ترجمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے نور محض بنایا جب وہ دھوپ یا چاندنی میں چلتے تو آپ کا سایہ نہ ہوتا کیونکہ سایہ کشف چیزوں کا ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے تمام بدنی کثافتوں سے پاک کیا تھا۔ اس لئے آپ کا ہرگز سایہ نہ ہوتا۔

### امام غزالی کا عقیدہ ۱۸

امام غزالی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ۔ امام الہمام محمد غزالی علیہ السلام تو آپ نے نور محمد کے بیان کا مستقل باب قائم کیا ہے جس سے صاف واضح ہے کہ وہ آنحضرت کی نورانیت کے قائل تھے۔ کتاب دقائق الاخبار مصنفہ امام غزالی۔

### علامہ اسماعیل حقی تفسیر روح البیان کا عقیدہ ۱۹

علامہ اسماعیل صاحب تفسیر روح البیان کا عقیدہ۔ قد اتفق اہل نظر والشہود علی ان اللہ خلق جمیع الانبیاء من نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر روح البیان صفحہ ۱۳۹ جلد سوم۔

### علامہ جلال الدین سیوطی کا عقیدہ ۲۰

علامہ جلال الدین سیوطی کا عقیدہ۔ جلال الدین امام المحشین اپنا اور ابن سبع کا عقیدہ بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ قال ابن سبع من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ظل کان لا یقع علی الارض وانہ کان نوراً خصائص الکبریٰ ترجمہ۔ ابن سبع کہتے ہیں کہ دھوپ میں آپ کا سایہ زمین پر نہ پڑتا کیونکہ آپ نور ہیں۔

### علامہ زر قانی کا عقیدہ ۲۱

علامہ زر قانی کا عقیدہ۔ عمدۃ المعلمین علامہ محمد بن عبد



الباقی زرقانی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اول ما خلق اللہ نوراً کے مطابق کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا ہے اور اسی لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نور بنایا ہے۔ اور سب سے پہلے پیدا کیا ہے۔ آپ کو نور الانوار والوالادواح کہا جاتا ہے۔ زرقانی صفحہ ۲۷ ج ۱ مطبوعہ علامہ زرقانی دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ حدیث گنتے اول البتین فی الخلق یعنی تخلیق کے لحاظ سے سب امتیوں سے پہلے نبیوں کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ کہ لخلق نورہ قبائلہم۔ کیونکہ آپ کا نور نبیوں سے پہلے پیدا ہوا۔ زرقانی شریف صفحہ ۱۶۲ ج ۳ ابرار الحقیقۃ المحدثۃ من انوار الصمدین کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ہی عین النور الاحدیہ المشام الیہ بقولہ علیہ الصلوۃ والسلام اول ما خلق اللہ نوراً ہی کما فی حدیث جابر عند عبد الرزاق معنی یا جابر ان اللہ تعالیٰ قد خلق قبل الاشیاء نوراً بنیائک من نورہ۔ اس سے مراد نور احمدی ہے کیونکہ حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث اشارہ کرتی ہے۔ کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا کیا جیسا عبد الرزاق والی معنوی حدیث دلات کرتی ہے۔ کہ جابر اللہ تعالیٰ نے سب اشیا سے پہلے میرے نبی کے نور کو اپنے نور سے پیدا کیا۔ زرقانی صفحہ ۲۷ ج ۱۔ ہ خلاصہ کلام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ جابر کی حدیث اور اول ما خلق اللہ نوراً ہی کی حدیث دونوں سے مراد حقیقت محمدیہ ہے جسے نور سے تعبیر کیا گیا ہے حقیقت محمدیہ سب اشیا سے پہلے پیدا کی گئی تمام کائنات اس کے بعد پیدا ہوئی۔ پھر لکھتے ہیں لان وجہہ صلی اللہ علیہ وسلم کان شدید النور بحيث یقع نورہ علی الخلق اذا قابلہا۔ ترجمہ آپ کا چہرہ اس قدر نورانی تھا کہ جب اس کی نورانیت دیواروں پر پڑتی تو دیواریں جھک اٹھتیں۔ زرقانی صفحہ ۲۱ ج ۶۔

### ملا علی قاری کا عقیدہ ۲۲

ملا علی قاری کا عقیدہ۔ سید محمد شمس ملا علی قاری رحمۃ الباری۔ اما نورہ علیہ الصلوۃ والسلام فهو فی غایتہ من الظہور شرقاً وغرباً واول ما خلق اللہ نورہ وسماء فی کتابہ نوراً۔ نور محمدی شرقاً وغرباً ظہر ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سب سے پہلے پیدا کیا۔ اور قرآن میں آپ کا نام نور رکھا۔ موضوعات کبیر صفحہ ۷۔

### قاضی عیاض کا عقیدہ ۲۳

قاضی عیاض کا عقیدہ۔ انہ کان لاطل شخصہ فی شمس ولا قمر لانیہ۔ کان نوراً۔ ترجمہ۔ آپ کا سایہ نہ تھا کیونکہ آپ نور ہیں۔ الشفاء صفحہ ۲۴ مطبوعہ مصر۔

### علامہ خاجی کا عقیدہ ۲۴

علامہ احمد شہاب الدین الخفاجی المصری علیہ الرحمۃ اپنا عقیدہ تحریر فرماتے ہیں۔ کان نورہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جہاہ آباءہ من ادم الی ابیہ عبد اللہ وھو نور جلی کالنور فی لیلۃ انطماء۔ شرح الشفاء صفحہ ۱۱۔

### علامہ حلبی کا عقیدہ ۲۵

علامہ علی بن ربیعین علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ اذا مشی فی الشمس والقمہ لایكون لہ صلی اللہ علیہ وسلم ظل لانہ کان نوراً۔ ترجمہ۔ جب آپ دھوپ یا چاندنی میں چلتے تو آپ کا سایہ نہ تھا کیونکہ آپ نور ہیں۔ سیرت حلبیہ صفحہ ۳۱۸ ج ۳ مطبوعہ مصر۔

### علامہ سخاوی کا عقیدہ ۲۶

علامہ سخاوی شمس الدین ابو الخیر محمد بن عبد الرحمن سخاوی تحریر فرماتے ہیں۔ لاطل بشخصہ فوشمس ولا قمر لانہ کان نوراً۔ ترجمہ۔ آپ کا سایہ نہ تھا۔ کیونکہ آپ نور ہیں! القضاۃ الحسنۃ صفحہ ۲۷۔

### علامہ سلیمان جزولی کا عقیدہ ۲۷

علامہ سلیمان جزولی صاحب کتاب دلائل الخیرات شریف میں بارگاہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں درود بھیجنے کا یہ دینی انعام سے پیش کرتے ہیں۔ (اللہم صل علی سیدنا نور الانوار وسر الاسرار)۔ ترجمہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کائنات کے تمام انوار کا منبع ہیں آپ نے آنحضور کے اسماء میں نور بھی لکھا ہے سید سلیمان جزولی کے متعلق اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں۔ کہ آپ کے رسائل کے ستر سال بعد ببلد سوئس آپ کی قبر سے نعر مبارک کو مرکز نقل کیا گیا۔ تو آپ کو ایسا ہی پایا جیسے دفن کیا گیا تھا آپ کے حالات میں زمین نے کوئی اثر نہ کیا تھا۔ اور اول زمانہ نے کوئی تغیر پیدا نہ کیا۔ سرور وار بھی میں خط براتے



کا نشان ایسا ہی تھا۔ جیسے انتقال کے وقت تھا۔ کیونکہ انتقال کے روز آپ نے خط بنوایا تھا۔

## دلائل الخیرات پڑھنے کا فیض

جو کسی شخص نے آپ کے چہرہ پر انگلی رکھ کر چلائی تو اس کے نیچے سے خون بہا گیا۔ جب انگلی اٹھائی تو خون لوٹ آیا۔ جیسے زندہ آدمی میں ہوتا ہے۔ آپ کی قبر پر انکس میں ہے۔ قبر پر بہت غفلت برتی ہے لوگوں کے ٹھٹھے کے ٹھٹھ بند سے رہتے ہیں۔ اور قبر پر دلائل الخیرات بکثرت پڑھتے ہیں اور پادشہوت کو پہنچا ہے کہ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کثرت درود سے قبر سے خشک کی خوشبو آتی ہے جہاں الاذلیہ وعلیہ السلام ۱۲۸۰ وجامع الکرامات الاولیاء فضائل درود شریف صفحہ ۵۹

## حاجی ایداد اللہ مہاجر مکی کی تلقین برائے قرأت دلائل الخیرات :-

حاجی ایداد اللہ مہاجر مکی اکابرین دیوبند محمد قاسم نانوتوی۔ رشید احمد گنگوہی اور شیخ علی تھانوی کو دلائل الخیرات پڑھنے کی تلقین فرماتے۔ المہذبہ صفحہ ۱۶۔

## شاہ ولی اللہ کو دلائل الخیرات کی اجازت

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی دلائل الخیرات کے متعلق فرماتے ہیں کہ دلائل الخیرات پڑھنے کی ہم کو (یعنی شاہ ولی اللہ) اجازت دی۔ ہمارے شیخ ابو طاہر سے انہوں نے سید عبدالرحمن ادریس سے جو محمد شمس الدین نے باب احمد سے انہوں نے اپنے دادا محمد سے انہوں نے باپ کے دادا احمد سے انہوں نے دلائل الخیرات کے مؤلف سید شمس الدین بن سید محمد بن سید علیہ السلام۔ انتباہ فی سلاسل الاولیاء صفحہ ۳۲۔

## شیخ عبدالحق کا عقیدہ ۲۸

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا عقیدہ حق سبحانہ اور الزنا نام وادبہ سراج منیر درغایت انارت خزانہ کہ روشن شدہ تہذیب الکتب ہونے طریق قرب ووصول وروشن شدہ بحال وکمال دے البصار ولبصار چنانچہ فرمود قد جاد کھ من اللہ نور وکتاب مبیین۔ مدارج النبوة صفحہ ۷۱۔ ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام نور اور سراج منیر رکھا۔ کیونکہ ان میں حد ورحمہ کی انارت تھی (انارت۔ روشن کرنا۔ راہبری کرنا) آپ کی وجہ سے قرب ووصول الی الحق کے راستے روشن ہو گئے۔ اور آپ کے جمال اور کمال سے

انکھیں اور دل وعاغ روشن ہو گئے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لقد جاد کھ من اللہ نور وکتاب مبیین۔

فخر الیوم الیہ برہم سیاح کوئی رقم طراز ہیں کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ سے مجھے عاجز ابراہیم میر کو علم وفضل اور خدمت علم حدیث اور صاحب کمالات ظاہری وباطنی ہونے کی وجہ سے حسن عقیدت ہے۔ آپ کی کئی تصانیف میر سے پاس موجود ہیں۔ جن سے میں بہت علمی فوائد حاصل کر رہا ہوں۔ وہاں یہ تجدیہ کے شہر رام پور مولوی عبدالرحیم اشرف جو الشیوخ الملبوس کے اڈیٹر بھی ہیں لکھتے ہیں کہ اللہ عزوجل کی حکمت نے تین عظیم المرتبہ شخصیتوں کو پیدا فرمایا جو اس خلقت کہہ میں اسلام کے مسخ شدہ چہرہ کو اپنی اصلی حالت اور اصل نورانیت کی جلو میں پھر سے ظاہر کریں۔ ان حضرات نے قرآن اور حدیث کے خشک موتوں کو از سر نو جاری کر دیا۔ اسلام کے عقائد کو اس شکل میں پیش کیا۔ جو ذرا سی اسلامی فہم وکھ سے صلا اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیش کئے گئے تھے۔ علماء وشیوخ کو بے نقاب کر دیا گیا۔ ان کی اجارہ داری کو چیلنج کیا گیا اور دشگاف کیا گیا کہ ان کے اقوال اس قابل تو ضرور ہیں کہ انہیں جڑ سے اکھڑا کر پھینک دیا جائے لیکن اس لائق ہرگز نہیں کہ انہیں اسلام کی تفسیر اور تفسیر کے طور پر محبت شرعی بنایا جائے۔ یہ عظیم تجدیدی کارنامے جن پاکیزہ نفسوں نے انجام دیئے ان کے ۱۔ اقل شیخ احمد رضا ہی رحمۃ اللہ علیہ میں جنہیں ذیل سے اسلام میں عقیدہ الف ثانی کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ ۲۔ دوم شیخ عبدالحق محدث دہلوی ہیں۔ جنہیں اس ملک میں حدیث نبوی کے علم کو عام کرنے کا شرف حاصل ہے۔ ۳۔ سوم شیخ احمد بن عبدالرحیم جنہیں عالم اسلام میں شاہ ولی اللہ کے نام سے پکارا جاتا ہے۔

## مولانا رومی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ ۲۹

مولانا رومی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ۔ جلال الدین رومی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

۵ نور حق را کس نہ جوید زاد و بود

خلقت حق را چہ حاجت تار و پود

اس شعر کا ترجمہ اور تفسیر حکیم الامت اشرف علی تھانوی کتے ہوئے لکھتے ہیں۔ نور حق کیلئے کون زاد و بود تلاش کرتا ہے۔ اور خلقت حق کیلئے تار و پود کی کیا ضرورت۔ مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مغز اور اصل نور خدا ہے۔ تو اس کی کوئی اور اصل اور اس کے آباؤ اجداد حضور ہی تھے۔ اس کے لئے تو کسی تارے یا تے



یا اصل کی ضرورت نہیں۔ اس کی توثیق شان ہے۔

۱۔ کھتریں خلعت کہ بدہ در ثواب

برقرارید بر طراز آفتاب

یعنی سب کے لیے خلعت کہ اللہ تعالیٰ ثواب بخشے وہ آفتاب کے نقش و نگار سے بہتر ہے تو جیلا پھر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کا کیا ٹھکانہ خیر سب سمجھ لو۔ کل مشنوی صفحہ ۵۵۵ و قریحہ ۴۸۵ مطبوعہ خانہ مہر۔

### علامہ صاحب تفسیر حسینی کا عقیدہ ۳

علامہ حسین الدین کا نقلی ماعتف صاحب تفسیر حسینی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ حضرت نور است کا اول چیز کے حق تعالیٰ و سبحانہ ہر قسم از غلظت کہ عدم وجود آوردہ نور دے صلی

اللہ علیہ وسلم فرمادے ترجمہ: آنحضرت کو نور نام رکھنے کا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے آنحضرت کا نور پیدا فرمایا اور عدم کے انہی سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نور اقلی سے آنحضرت کا نور پیدا فرمایا۔ آپ کی پیدائش کے بعد تمام

کائنات کو آپ کے لئے ظاہر فرمایا۔ اولہ ما خلق اللہ نوری۔ بعد ازاں عالم اربابے ظہور اور موجود گرائید۔

۲۔ نور اوچوں اصل موجودات بود

ذات اوچوں معطی ہر ذات بود

ترجمہ: جب آنحضرت کا نور تمام کائنات کا اصل ہے تو گویا وہی سب کو وجود عطا کرنا والا ہے۔ تفسیر حسینی

فارسی صفحہ ۱۹ مطبوعہ نوکلشور۔

### شیخ سعدی علیہ السلام کا عقیدہ ۳۱

شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ: شیخ صالح الدین سعدی اپنا عقیدہ پیش

کرتے ہیں۔ ۱۔ علیہ کہ چرخ فلک طرہ اوست

ہمہ نور کا پرتو نور اوست

ترجمہ: آنحضرت جو اللہ تعالیٰ کے حکام پہنچے بجائے پہاڑ طرہ کے ان کا نور آسمان بنا اور تمام نورانی

ذرات ان کی ذات نورانی کا عکس ہیں۔ بوستان سعدی

### شیخ عطار کا عقیدہ ۳۲

شیخ عطار کا عقیدہ: شیخ فرید الدین گیلانی کتاب پنہ نامہ اور منطق الطیر

درسی نظامی میں پڑھائی جاتی ہیں۔ ان کا عقیدہ بھی یہی تھا کہ آنحضرت نور ہیں جیسے کہ دیوبندیوں کی معتقد شخصیت اور سیکانہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ شمار اپنی کتاب عقائد الاسلام میں نقل کئے ہیں۔ ان سے عیاں ہے۔

۱۔ آفتاب شرع دریائے یقین

نور عالم رحمتہ للعالمین

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین کا سورج اور یقین کا دریا ہیں۔ تمام کائنات کیلئے نور اور رحمت ہیں

۲۔ آنچہ اول شد پدید از سبیب غیب

بود نور پاک او بے یقین

ترجمہ: گریبان غیب سے جو سب سے پہلے نمودار ہوا۔ بلا شک وہ آپ ہی کا نور مبارک تھا

### علامہ جامی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ ۳۳

علامہ عبد الرحمن جامی جن کی کتاب جامی شرح کا فہرہ تمام دینی مدارس میں

پڑھائی جاتی ہے۔ ہر عالم میں کہلاتے والا علامہ جامی کامرہن منت ہے۔

۱۔ فصلی اللہ علی نور کز شد نور کا پیدا

زمین از حجب اوساکن فلک و عشق او شیدا

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اس نورانی ذات پر نازل ہوں۔ جس کے نور سے کائنات کی تمام نورانی شخصیات پیدا

ہوئیں۔ کلیات جامی۔

### علامہ یوسف بنہانی کا عقیدہ ۳۴

علامہ یوسف بنہانی جن کی منقبت میں دیوبندیوں کے مشہور مولوی محمد

میان صدیقی جامعہ مدینہ لاہور والے لکھتے ہیں۔ کہ علامہ یوسف بنہانی جو پھر محمدی عہد کی اوائل کی ایک فاضل اور

لگانہ معنہ کار شخصیت ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے آپ کو الہامانہ عشق تھا۔ اس کی حرارت



اُن کی تحریر میں عیاں ہے۔ یہ انورہ رسول سے عشق اور محبت کا اعجاز تھا جس نے آپ کے قلم سے ہزاروں صفحات  
آنکھوں کی سیرت اور اخلاقِ حقہ پر تحریر کر دیئے۔ شامل رسول صف مطبوعہ لاہور۔

علامہ نہمانی نے اپنے عقیدے کا اظہار اس طرح فرمایا۔

ہے دھونوں الانوار اصل البرایا

حین لا ادم ولا حوا !

ترجمہ :- وہ نورِ ذاتِ جبرِ تمام نورِ ذوات اور تمام کائنات کا نور و اصل ہیں۔ وہ نورِ شخصیتِ مہر  
تھی جب آدم اور حوا بھی موجود نہ تھے طیب السفر ارفی اصدا ح سید الانبیاء صف ۱۴  
فرمایا کانت اذا تبسم فی اللیل اضواء البیت۔ جوابہ الجار صف ۴۲۔

ترجمہ :- جب آپ تبسم فرماتے تو نور سے مکان روشن ہو جاتا۔ پھر فرمایا انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا ید  
لشخصہ فی شمس ولا قمر لانه کان نوراً۔ ترجمہ :- ایک جسم مبارک کا سایہ دھوپ اور چاندنی میں نہ تھا  
کیونکہ آپ نور ہیں۔ جوابہ الجار صف ۱۴۔ پھر لکھتے ہیں اول ما خلق اللہ نورہ ومنہ خلق الخلاق  
کلہما۔ ترجمہ :- اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے اپنی نورِ حقیقت پیدا کی پھر اس سے تمام کائنات کو پیدا کیا۔ الدلائل  
الواضحات صف ۱۴۔ برہانہ دلائل الخیرات

علامہ دحلان کا عقیدہ ۳۵

☆ برہانہ دلائل الخیرات۔ علامہ احمد دحلان زینی مکی علیہ الرحمۃ بارگاہِ معصومین میں

عقیدہ پیش کرتے ہوئے عرض گزار ہیں۔

ہے لذل الخلق نوره کانت قدما

منہ عرش الرحمن ثم و تمّا

حل نورہ بظہر ابیہ

آدم ثم فی کرام بنیہ

ترجمہ :- آپ نورِ قدیم سے پہلے پیدا ہوا۔ اسی سے عرش پیدا ہوا۔ پھر آپ کا نور آدم علیہ السلام

کے جبین میں آکر پھر ان کے اہلباکرام میں منتقل ہوتا چلا آیا۔ افضلہ الصلوٰۃ صف ۲۵۔ علامہ دحلان وہ  
شخصیت ہیں جن کے متعلق دیوبندیوں کے مقتدر مولوی عاشق علی میمنی نے لکھا ہے کہ مولوی خلیل احمد انصاری  
نے پہلے سفر حج جو کہ فرض تھا مکہ میں شیخ المشائخ مولانا الشیخ دحلان مفتی ثانی سے روایت و اجازت حدیث  
حاصل کی۔ تذکرۃ الخلیل صف ۲۸۔

میاں محمد جمالی کا عقیدہ ۳۶

☆ میاں محمد زکرم کھڑی شریف دانے جو مشہور و معروف کتاب سیف الملوک کے  
مصنف ہیں اور مقامِ ولایت میں بہت اونچا مقام رکھتے ہیں یحضور پر نور کی نورانیت کا تذکرہ عجیب دلکش  
انداز میں کرتے ہیں۔ اپنے عقیدہ کا اظہار فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ پنجابی اشعار

ہے نور محمد روشن آکا آدم جہوں نہ ہویا

اول آخر دو ہیں پاسیں اوکا مل کھلویا

کرمی عرش نہ لوح قلم نہ سورج چمن تارے

تدوین وی نور محمد والا دینا سہی چمکارے

سبھے نور کے نوروں اُس دانور حضوروں

اُس نور تخت عرش و اہلباکرام نوروں (سیف الملوک)

استغاثہ ۱ :-

☆ استغاثہ برائے طلب امانت و شفاعت بدرگاہِ ربالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم

یا شفیع العباد خذ بیدی انت فی الاضطرار معتمدی

دست گیری کیجئے میرے نبی کشمکش میں تم ہی ہر میرے نبی

لیس لی ملجاء سواک اغث مستغنی الصر سیدی سندی

جز تمہارے سے کہاں میری پناہ فوج کلفت مجھ پہ آ غالب ہوئی

غشنی التھر یا ابن عبد اللہ کن معیناً فانک لی مدد



ابن عبد اللہ زمانہ ہے خلاف  
لَيْسَ بِي طَاعَةٍ وَلَا عَمَلٍ  
کچھ عمل ہے اور نہ طاعت میری اس  
يَا مُوَكَّلَ الْإِلَهِ يَا بَيْتَ بِي  
میں ہو بس ادا آپ کا دریا رحمت  
جَدُّ بَلْقَاكَ فِي الْمَنَامِ وَكُنْ  
خواب میں چہرہ دکھا دیجئے مجھے  
أَنْتَ عَافٍ أَبْرَأُ خَلْقَ اللَّهِ  
وَقِيلُ الْعُتْبَاءِ وَاللَّذِي

درگز کرنا خطا و عیب سے  
رَحْمَةً بِلْعِبَادٍ قَاطِبَةٍ  
سب خلائی کیلئے رحمت ہیں آپ  
بَلْ خَصَرُوا لِي كُلَّ دِيٍّ أَوْ

خاص کہ جو ہیں گنہگار و غری  
فَالْتَمَسْتُ النِّعَالَ ذَا قَدَمٍ

نعل برسی ہوتی کافی آپ کی  
فَتَحَفَّا عِنْدَ حَضْرَتِ الصِّدِّيقِ

آپ پر ہوں رحمتیں بے انتہا  
لِعِبَادِ الرِّقَابِ وَالْأَنْفَاسِ

جس قدر دنیا میں ہیں ریت اور سانپ اور بھی ہے جس قدر  
وَعَلَى الْأَلِ كُلِّهِمْ أَبَدًا

اور تہا ہی آل پر اصحاب پر  
تا بقائے عمر واپر آخری

از مفتی الہی بخش کاندھلوی مہوپالوی شہر العیب ص ۱۸۷ مطبوعہ المراجہ سعید پٹنی۔

## استغاثہ ۲

وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ۔ اسی قسم کا ایک اور استغاثہ

جہاز امت کا کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں  
پسائوں بے طرح گرداب غم میں نہاؤ کہ  
شیعہ عاصیاں جو تم و مسید یکساں ہو تم  
ازیر و مرشد بزرگان دیوبند حاجی ابدال اللہ مہاجر پٹی۔ گلزار معرفت صفحہ مطبوعہ دیوبند۔

## استغاثہ ۳

وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ۔ اسی قسم کا ایک اور استغاثہ

کالی کلی والے آقا ذرا خبر لے؟  
اے ناخدا شے امت اب آن کر تیرا دور  
از سردار الہیہ محمد مولوی شہداء اللہ احمدی اخبار اہل حدیث صفحہ ۲ جولائی ۱۹۷۶ء

## استغاثہ ۴

وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ۔ اسی قسم کا ایک اور استغاثہ

میں بھی ہوں ان کی چشم شفاعت کا نظر  
از فاضل نجدی راجہ عرفانی ابن خیر الہیہ مولوی محمد حسین گرجاگلی الاعتصام لاہور (۱-۲) - ۵۷

## استغاثہ ۵

وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ۔ اسی قسم کا ایک اور استغاثہ

مدد کر اے کرم احمدی کہ نہیں تیرے برا مجھے قاسم بکس کا کوئی حامی و چاہہ کار  
از محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند۔ قصائد قاسمی صفحہ ۵۷ مطبوعہ دیوبند۔

## استغاثہ ۶

وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ۔ اسی قسم کا ایک اور استغاثہ



۱۰۶  
بدیہی، پھر سہی مجرم و ناکارہ سہی، اسے وہ کیسا ہی سہی ہے تو کیا تیرا  
میں کیا میرے غصیاں کی حقیقت کتنی! مجھے سے سولاکھ کو ہے کاشکرا تیرا

از کتاب الحروف منور مشاہد عفو عنہ ۱۹ اگست ۱۹۸۶ء

پھر تجلیانہ عفو عنہ رفاہیہ میں حقیقت نے جو کچھ لکھا اعلانِ نیت سے لکھا۔ راہِ صواب اختیار کیا۔  
حدِ عدل سے ذرا بھر نہیں ہٹا۔ اللہ تعالیٰ میری اس سعی کو قبول فرمائے اور آخری زندگی میں میری نجات کا  
ذلیعہ بنائے۔ اے اللہ اس نورِ حقیقت کے فضل سے اللہ علیہ وسلم دنیا میں میرے گناہ دھلچے رکھنا اور  
آخرت میں مغفرت فرمانا۔ میرے اس مختصر رسالہ کو شرف قبولیت انا نام بخشا۔ تاکہ لوگ اسے شوق سے پڑھیں۔  
اور عالمی کیلئے تاقیامت صدقہ جاریہ رہے۔ آمین شو آمین

کاتبہ مبارکہ اہلسان علی دہلوی  
حکموالے

الف

## کتاب حقیقتِ محمدیہ کا

دوسرا حصہ علمِ النبی الکریم

# مسئلہ عالمِ الرسول

از روائے قرآن مجید



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## رسالہ مسئلہ علم غیب رسول صلی اللہ علیہ وسلم

عقیدہ :- متعلقہ بعلم الہی از روئے قرآن مجید۔

علم الہی غیر متناہی ہے۔ انہی ابدی ہے۔ غیر مکتوب ہے۔

پا ۲ کو ۳ قل لو کان البحر الخ

پا ۲ کو ۱۱ ولوان ما فی الارض الخ

عقیدہ :- متعلقہ بعلم الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔

متناہی غیر انہی ابدی مکتوب ہے جس کی ابتداء بعد بعثت ہے۔ بذریعہ الہام الہی وروایہ صادقہ و بذریعہ تکلم

بالحق تعالیٰ در شب معراج وغیرہ و بذریعہ وحی جبریل علیہ السلام۔

پا ۲ کو ۱ قل ما کنتم تدہی ما الکتاب ولا الیہمان الخ

پا ۲ کو ۶ وما کان یحسب ان یحکم الخ

تفصیل عقیدہ بعلم الہی و علم الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔

اللہ تعالیٰ کا علم کچھ بکراں ہے۔ جس کی ابتداء آسمان نہیں۔ انہی ابدی

ہے کیا انبیاء و کیا اولیاء و ان کا علم اللہ تعالیٰ کے علم کا ایک قطرہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم محدث ہے

جو زمانہ نبوت سے شروع ہوا۔ اور تا اختتام اسباب علم الہام۔ روایہ صادقہ تکلم باللہ و وحی جبریل بڑھتا رہا۔

یعنی آپ کا علم بدو خلق سے تا قیام الساعة جمیع کائنات کو حاوی ہے آپ کا علم نکل اور قوت ہے جس چیز

کی طرف آپ توجہ فرماتے ہیں وہ چیز آپ کے سامنے بصورت معلوم حاضر ہوتی ہے جیسے شب معراج

کی صبح مسجد اقصیٰ وغیرہ آپ کے پیش نظر ہے۔

ب

## عرض حال

یہ رسالہ مختصر صرف قرآنی آیات سے دلائل پیش کر

کے بکھار گیا ہے۔ اس لئے رسالہ میں احادیث، اقوال معتبرین و متقدمین پیش نظر نہیں۔

کو سمجھنے کیلئے صرف قرآنی آیات پر غور کیا جائے۔ اور مسئلہ کو بادی نظر سے پرہیز کرنا ضرورتاً

کیا جائے۔ بلکہ علم غیب پر ایک تحقیقی رسالہ ہے جس کے سمجھنے کی کوشش کی جائے۔ اللہ

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

حق تعالیٰ

سید منور شاہ عرفی

مطابق ۴ ذی القعدة

۱۳۰۶ھ



## دلیل اول

القرآن لیسو بعضہ بعضاً یعنی بعض قرآن دوسرے بعض کی تفسیر کرتا ہے۔  
قرآن مجید میں ہر چیز اور غائب و حاضر موجود ہے کیونکہ قرآن مجید کا دوسرا نام کتاب مبین ہے۔ اور کتاب مبین میں ہر چیز حاضر و غائب موجود ہے۔ پتا رکوع ۲ و صامن غائبہ فی السماء والارض الا فی کتاب مبین۔ پتا رکوع ۳ لا یقرب عنہ متقال ذہاب الخ پتا رکوع ۱۲ لا یطیع ولا یأسیس الا فی کتاب مبین۔ مذکورہ بالا آیات سے معلوم ہوا کہ ہر چیز غائب و حاضر کتاب مبین میں موجود ہے۔ اور قرآن مجید ہی کتاب مبین ہے۔ پتا رکوع ۳ پتا رکوع ۱۲ پتا رکوع ۱۳ پتا رکوع ۱۴ پتا رکوع ۱۵ پتا رکوع ۱۶ پتا رکوع ۱۷ پتا رکوع ۱۸ پتا رکوع ۱۹ پتا رکوع ۲۰ پتا رکوع ۲۱ پتا رکوع ۲۲ پتا رکوع ۲۳ پتا رکوع ۲۴ پتا رکوع ۲۵ پتا رکوع ۲۶ پتا رکوع ۲۷ پتا رکوع ۲۸ پتا رکوع ۲۹ پتا رکوع ۳۰ پتا رکوع ۳۱ پتا رکوع ۳۲ پتا رکوع ۳۳ پتا رکوع ۳۴ پتا رکوع ۳۵ پتا رکوع ۳۶ پتا رکوع ۳۷ پتا رکوع ۳۸ پتا رکوع ۳۹ پتا رکوع ۴۰ پتا رکوع ۴۱ پتا رکوع ۴۲ پتا رکوع ۴۳ پتا رکوع ۴۴ پتا رکوع ۴۵ پتا رکوع ۴۶ پتا رکوع ۴۷ پتا رکوع ۴۸ پتا رکوع ۴۹ پتا رکوع ۵۰ پتا رکوع ۵۱ پتا رکوع ۵۲ پتا رکوع ۵۳ پتا رکوع ۵۴ پتا رکوع ۵۵ پتا رکوع ۵۶ پتا رکوع ۵۷ پتا رکوع ۵۸ پتا رکوع ۵۹ پتا رکوع ۶۰ پتا رکوع ۶۱ پتا رکوع ۶۲ پتا رکوع ۶۳ پتا رکوع ۶۴ پتا رکوع ۶۵ پتا رکوع ۶۶ پتا رکوع ۶۷ پتا رکوع ۶۸ پتا رکوع ۶۹ پتا رکوع ۷۰ پتا رکوع ۷۱ پتا رکوع ۷۲ پتا رکوع ۷۳ پتا رکوع ۷۴ پتا رکوع ۷۵ پتا رکوع ۷۶ پتا رکوع ۷۷ پتا رکوع ۷۸ پتا رکوع ۷۹ پتا رکوع ۸۰ پتا رکوع ۸۱ پتا رکوع ۸۲ پتا رکوع ۸۳ پتا رکوع ۸۴ پتا رکوع ۸۵ پتا رکوع ۸۶ پتا رکوع ۸۷ پتا رکوع ۸۸ پتا رکوع ۸۹ پتا رکوع ۹۰ پتا رکوع ۹۱ پتا رکوع ۹۲ پتا رکوع ۹۳ پتا رکوع ۹۴ پتا رکوع ۹۵ پتا رکوع ۹۶ پتا رکوع ۹۷ پتا رکوع ۹۸ پتا رکوع ۹۹ پتا رکوع ۱۰۰

یہ معلوم ہوا کہ ہر چیز غائب و حاضر سے قیامت تک ہر شے قرآن مجید میں موجود ہے۔  
اور اس کا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔

## ایک شبہ اور اس کا جواب

الہر چیز قرآن میں موجود ہے تو کیا مجاہد کے کوفہ کے حالات حاضرہ کہاں لکھے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

الجواب قرآن مجید دو حصوں میں منقسم ہے۔ ایک قسم حکمت جس کا علم ہر قرآن پڑھنے والے کو حاصل ہو سکتا ہے۔ دوسرا مشاہدات جس کا علم خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے پہلی چیز قرآن مجید دو قسم ہے۔ پتا رکوع ۱ منہ آیات حکمت من ام الکتاب واخر مشاہدات۔ دوسری چیز کہ مشاہدات کا علم آنحضرت کو حاصل ہے پتا رکوع ۱ لا تحرك به لسانك الخ تا شان عیلتا یسانہ۔ خلاصہ الکلام یہ ہے کہ ہر چیز قرآن مجید میں ہے اور ہر چیز کا علم آنحضرت کو حاصل ہے۔ واقعات حاضرہ وغیرہ مشاہدات حروف مقطعات میں ہیں جن کے بیان کرنے اور آپ کے سینے میں جمع کرنے کا ذکر اللہ نے لیا ہے۔

## ایک اور شبہ اور اس کا جواب

کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے یا قرآن مجید۔  
الجواب لوح محفوظ کے لئے قرآن مجید میں ام الکتاب کا لفظ مستعمل ہے۔ پتا رکوع ۱ وائہ فی ام

الکتاب لہ دنیا۔ قرآن مجید لوح محفوظ کی طرف ہے۔ قرآن مجید کے علم ام الکتاب میں موجود ہیں۔ قرآن مجید پر کتاب مبین کا اطلاق بالذات ہے۔ اور لوح محفوظ پر بالیقین ہے۔ یعنی تسمیۃ الکل باسم جزو یعنی لوح محفوظ پر اس لئے کہ کتاب مبین بولا گیا ہے کہ کتاب مبین یعنی قرآن مجید اس کی جز ہے۔ اسی لئے بعض مفسرین اور محدثین نے کتاب مبین سے مراد قرآن مجید لیا ہے۔  
دوسرا اصل لوح محفوظ کا نام ام الکتاب ہے۔ اور قرآن مجید کا نام کتاب مبین ہے۔

## دوسری دلیل

کل شیء اور شئی کا لفظ عام ہے۔ ہر غائب و حاضر اور غائبہ اور غائبہ سب پر بولا جاتا ہے۔ ہر کل شیء بعینہ ترکیب اضافی مراد عموم پر لیا کرتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے پتا رکوع ۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۲۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۳۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۴۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۵۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۶۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۷۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۸۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۰ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۱ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۲ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۳ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۴ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۵ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۶ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۷ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۸ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۹۹ تفصیل کل شیء پتا رکوع ۱۰۰

خلاصہ کلام قرآن مجید ہر غائب و حاضر اور غائبہ اور غائبہ کی تفصیل اور بیان ہے۔  
ما فرطنا فی الکتاب من شیء۔ پتا رکوع ۱۲ قرآن مجید میں کسی چیز کو چھوڑا نہیں گیا۔ کسی چیز کے بیان کی کمی نہیں۔ اس پر بھی سابقہ شہادہ اور سابقہ جواب ہے۔

## تیسری دلیل

علمک ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیماً۔  
پتا رکوع ۱۲ ما کا لفظ عام ہے۔ یعنی ہر چیز جس کا علم آپ کو پہلے نہ تھا اس کا علم عطا ہوا۔ خواہ غائب ہے خواہ حاضر۔  
گزشتہ ہے یا آئندہ، سب کا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کیا گیا۔

## چوتھی دلیل

اللہ تعالیٰ نے آپ کو مشاہدات کا لقب عطا کیا ہے۔ شہادہ شہادت سے ہے۔ شہادت کا معنی حضور ہے۔ یعنی آپ باعتبار علم حاضر و مطلق ہیں۔ حضور دفع حادثہ ہے۔ اس لئے آپ کا حضور علمی بدو خلق سے قیامت تک ہوگا۔  
خلق سے قیامت تک تمام کائنات حاضر ہے۔ اور آپ تمام کائنات کا نمائندہ کرتے ہیں۔ پتا رکوع ۱ یا ایہا النبی انما انزلناک شاہداً۔ پتا رکوع ۱ انما انزلناک شاہداً وعلیشراً۔ آپ آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک کے ان نبیوں کے اعمال و احوال سے واقف ہیں۔ آسمانوں اور زمین کی ہر چیز آپ کے



زیر نظر ہے اعمال و احوال کی واقعیت کی وجہ سے ہی آپ تمام انفرادی و اجتماعی کسی کے حق میں شہادت ترکیہ ہوئی یعنی دامت حدیہ  
 کیے، اور کسی کے حق میں شہادت برائے ثابت جرم ہوئی۔ جسے امت مدعوہ کافرہ کے حق میں پک رکوع ۱۰ ویکون الرسول علیکم  
 شہیداً۔ پک رکوع ۱۱ وایوم تبعث فی کل امة شہیداً۔ پک رکوع ۱۲ فلیف اذا حجتنا من کل امة بشہید  
 پک رکوع ۱۳ لیکون الرسول علیکم شہیداً۔ پک رکوع ۱۴ انا اسلنا الیکم رسولا شہیداً علیکم۔  
 ان آیات میں سے پہلی آیت اور چوتھی آیت میں کفر فہمیر کی معنی اہلین املت محمد ہے جس کے حق میں آپ کی شہادت  
 ترکیہ ہوئی۔ اور باقی آیات میں کفر فہمیر کے معنی طلب اور حصول اسماء و اسماء کے مشابہ ایہا اناس ہے یعنی آدم علیہ السلام  
 کی پوری اولاد بلکہ جن و انس جن کا ذکر پک رکوع ۱۵ قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً۔ اور پک  
 رکوع ۱۶ لیکون للعالین قذیراً میں کہا گیا ہے یعنی آپ جن و انس سب کے نبی ہیں اور ان کے اعمال و احوال  
 سے واقف ہیں۔

### پانچویں دلیل

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم انہوں اور جنوں کے نبی ہیں۔ چنانچہ چوتھی دلیل گزرتی  
 چکی ہے جنوں میں شیطان بھی داخل ہے اور انہوں میں میں جبرائیل بھی داخل ہیں۔ نیز آنحضور کے نبی الانبیاء مہرے کے ثبوت  
 میں آیت پک رکوع ۱۷ واذ اخذ اللہ ميثاق النبیین بھی موجود ہے جمیع انبیاء سے عہد لیا گیا کہ خود بھی اور اپنی  
 امت کو بھی تلقین کریں کہ ہر بعد میں آنے والے نبی کے ساتھ ایمان لائیں۔  
 پک رکوع ۱۸ ویکون الرسول علیکم شہیداً۔

آخری نبی میں ہر سابقہ نبی آپ کی امت میں داخل ہے۔ لہذا جو علم مجملہ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہے۔ وہ سب علم آنحضور  
 کو حاصل ہوگا۔ چونکہ نبی کا علم امتی سے زیادہ ہوتا ہے۔ آدم علیہ السلام کو جو علم پک رکوع ۱۹ وعلیم آدم الاسماء کلھا  
 سے حاصل ہوا۔ یا ابراہیم علیہ السلام کو پک رکوع ۲۰ وکذالک قری ابراہیم ملکوت السموات والارض  
 یا عیسیٰ علیہ السلام کو پک رکوع ۲۱ واکتبکم بما تاکلون وما تخرن۔ یا حضرت خضر علیہ السلام کو۔  
 پک رکوع ۲۲ وعلینا من لدنا علماً۔ یا حضرت یوسف علیہ السلام کو پک رکوع ۲۳ لایاتیکما طعام من قرینہ  
 یا حضرت یعقوب علیہ السلام کو پک رکوع ۲۴ انی لاجدک یوسف یوسف یا عزرا میں لہم شیطان اور  
 اُس کے قبیلہ کو پک رکوع ۲۵ انہ یراکم منہ و قبیلہ۔ پک رکوع ۲۶ فتو لافینہم ہم من بین  
 ایلہم ومن خلیفہم۔ ان سب کو جو علم ہے۔ وہ علم آنحضور کو حاصل اور مزید اس کے

بلا وہ بھی آپ کو حاصل ہے

### چھٹی دلیل

انہوں کو قریشوں پر فوقیت ہے کیونکہ انہیں قریشوں کا محبوب ہے۔  
 پک رکوع ۲۷ واذ قال ربک للعللک لک الیہم جملہ انہوں پر آنحضور کو شرف و فوقیت حاصل ہے۔ اور شرف و فوقیت بغیر  
 علم حاصل نہیں ہو سکتی۔ لہذا جو علم جمیع ملائکہ کو حاصل ہے۔ وہ آنحضور کو حاصل ہے۔ بارش بر زمانہ روح قبض کرنا تدبیر امور  
 ان سب کا علم جس طرح ملائکہ کو حاصل ہے۔ آنحضور کو بھی حاصل ہے۔ پک رکوع ۲۸ اتو قمتہ رسولنا انی پک رکوع ۲۹  
 فیہا یفرق کل امر حیکو۔ پک رکوع ۳۰ فالہم سرات امری۔ علم قیام الساعۃ

بھی آپ کو حاصل ہے۔ پک رکوع ۳۱ قل ان ادہی اقرب ما توعدون انی ما توعدون سے مراد قیام  
 الساعۃ اور قیام الساعۃ علی غیبیم۔ پک رکوع ۳۲ سے بھی غیب خاص قیام الساعۃ پھر الاقرب ان تقبی  
 میں استقامت کرنے سے مطمئن ہوا قیام الساعۃ کا علم آپ پر ظاہر کر دیا گیا۔ انہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء  
 الساعۃ کی اجازت نہ تھی۔ پک رکوع ۳۳ فیما انت من ذکرھا۔ پک رکوع ۳۴ لیسئلونک کاتلک حقاً  
 عنہا۔ دونوں آیتوں میں استقامت بیکاری ہے۔ کہ آپ قیام الساعۃ کا ذکر نہیں کر سکتے۔ اور نہ اُس کے متعلق بحث  
 کر سکتے ہیں۔

وہ آیات جن سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم علم پر استدلال کیا جاتا ہے۔

### پہلی آیت

قل لا یعلمون فی السموات والارض الغیب الا اللہ۔  
 پک رکوع ۳۵ وعتداً مقایح الغیب لا یعلمھا الا اللہ۔ پک رکوع ۳۶ اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا  
 غیب کی کنجیاں صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں۔ ان کو بھی کوئی اللہ تعالیٰ کے سوا نہیں جانتا۔ چہ جائیکہ کوئی غیب کو جانے  
 الجواب :-

غیب کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ پہلا معنی مفسر بیضاوی نے کیا ہے  
 ما لا یدرکہ الحس ولا یقتضیہ بدایۃ العقل۔ غیب وہ ہے جسے اس حہمہ یا نہیں سکتے  
 اور نہ ہی عقل کی سوچ بچار سے اس کا علم حاصل ہو سکتا ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے بدایۃ خلق سے تا قیام



الساعة کی حقیقت اشیاء و احوال و اعمال غیب ہی نہیں کہونکہ یہ رب حواس خمسہ سے معلوم کی جا سکتی ہیں۔ اور سوچ بچار سے عقل انہیں معلوم کر سکتا ہے پس ان آیات میں غیب سے مراد اللہ تعالیٰ، اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور معلومات انہی وایدی مژدہ میں جنہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے جان ہی نہیں سکتا۔ عیسائی نقل قرآن لکھتے ہیں: عالم الغیب و اشہادۃ پانچ رکوع ۱۲ کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر دو اشیاء کو جانتا ہے۔ خواہ وہ ایسے غیب ہیں جنہیں جس اور عقل نہیں پاسکتے۔ یا وہ ایسے ہیں جنہیں جس اور عقل پاسکتے ہیں۔ انھوں نے علم دوسری قسم کی اشیاء کے ساتھ ہے جنہیں عقل جس پاسکتے ہیں۔ یعنی اشیاء کا ذات حادثہ جو بدو عقل سے تاقیامت موجود نہوتے والی ہیں پس یہ آیات ہمارے دماغ کے خلاف ہی نہیں۔

دوسرا معنی علامہ فخر الدین رازی صاحب تفسیر کبیر نے لکھے ہیں کہ

**خلاصۃ الجواب :-** ان آیات میں اللہ تعالیٰ کے علم ذاتی کی تخصیص ہے۔ ورنہ مطلق غیب کی صورت میں یا جامع غیب میں قرآن مجید میں تعارض و تناقض لازم آتا ہے۔ اور بعض غیب کی صورت میں یہ آیات ہمارے مذاق کے خلاف نہیں۔

**دوسری آیات :-** وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ ۔ پُرکوع ۱۲ وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ  
پُرکوع ۱۳ لَہٗ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ ۔ پُرکوع ۱۴ اَلْعَوَاثِمُ کَتُّوبِنَا الَّذِیْنَ اَنَامَ قَالًا یَعْلَمُهُمُ  
اللّٰہُ ۔ پُرکوع ۱۵ ہن آیت میں طرف مقدم کہے یعنی اللہ کا فطرت سے لا کر اور فطر استثناء یعنی الا اللہ لا رک علم  
غیب اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص کیا گیا ہے۔ یعنی زمینوں اور آسمانوں اور حضورؐ سے لے کر نوح علیہ السلام کی امتوں  
کا حال تمام اللہ تعالیٰ کو ہی ہے۔

الجواب ٢ :-

۱۵۳

ان آیات میں علم ذاتی کا حصہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے دیئے بغیر کوئی جان نہیں رکھتا۔ ان مغنیات کا علم صرف انہیں حاصل ہو سکتا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ جملائے۔ اگر اللہ تعالیٰ نہ جملنے تو کوئی جان نہیں رکھتا۔ اس کی مثال لکھ ملک السموات والارض پانچ رکوع ۱۲۰ آیت مافی السموات والارض پانچ رکوع ۱۳۰ آیت مقالید السموات والارض۔ چار رکوع ۷۰ آیت الحمولاء المنشآت فی البحر۔ پانچ رکوع ۱۲۰ آیت من فی السموات والارض پانچ رکوع ۸۰ ان آیات میں ملک، اشیاء، مقالید، عباد کا حصہ اللہ تعالیٰ کیلئے ہے یعنی چیزیں خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ دیگر چیزیں اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو دے رکھی ہیں۔ اس کے دیئے بغیر کوئی جان نہیں حاصل نہیں کر سکتا۔ اسی طرح زمینوں اسمائوں اور کوشش امتوں کا علم خاص اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے۔ اس کے دیئے بغیر کوئی جان نہیں رکھتا۔

تیسری آیت :-

دو، قُلْ لَا أَقُولُ بِكُمْ عِنْدِيَ خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ

☆ (ب) لوگو! تم کو اللہ العزیز نے رکوع ۱۲۱ میں آیات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت نوح علیہ السلام نے غیب جاننے سے انکار کیا ہے۔ پھر وہ سب کیسے کہہ سکتے ہیں کہ انہیں علم غیب حاصل ہے۔

الجواب :-

☆ ————— ان آیات میں بھی خود بخود غیب جاننے کا انکار ہے۔ یا جمیع غیب جانتے  
کا انکار ہے۔ ورنہ بعین غیب کا علم باطلاع خداوندی نقص قطعی سے اور یا تعلق ثابت ہے۔ ورنہ قرآن مجید میں تضاد  
و تناقض واقع ہوگا جیسا کہ بالا میں گذر چکا ہے۔

چوتھی آیت :-

نقص هو عليك في ربيع ١٣ ان ريات میں صاف کہا گیا ہے کہ ہم نے بعض اہم باقیہ کا علم







## آٹھویں آیت :-

ان الساعة آتیة الا واخلقها فی رکوعنا ان الله عنده  
 علوا الساعة . البیہ یرو علوا الساعة فی رکوعنا ان آیات میں بیان کیا گیا ہے کہ علوا الساعة  
 اللہ تعالیٰ کا خاص معنی راز ہے اس کے سوا کسی کو کوئی پتہ نہیں کیونکہ ان سب آیات میں حصر موجود ہے۔

## الجواب :-

اس حصر کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی انسان خود بخود غیر  
 اطلاع جان نہیں سکتا۔

یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کی کسی کو اطلاع نہیں دی اس حصر  
 کی چند واضح مثالیں ملاحظہ کریں۔ ان الله عندک حسن الثواب فی رکوعنا ان الله عندک اجر عظیم فی رکوعنا  
 واللہ عندک حسن ماب فی رکوعنا یعنی حسن الثواب . اجر عظیم حسن الثواب کا اصل مالک اللہ تعالیٰ ہی ہے  
 اس کے بغیر کسی کو حاصل نہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ حسن الثواب ، اجر عظیم اور حسن الثواب اللہ تعالیٰ نے کسی کو دیئے ہی نہیں۔  
 ہر نبی اور مومن کو یہ عطایات حاصل ہیں۔ یہ سب چیزیں آنحضور کو دے رکھی ہیں اسی طرح علم الاعداء بھی صرف اللہ تعالیٰ کے  
 پاس ہے۔ جس کو چاہے دیتا ہے علم قیامت، اللہ تعالیٰ نے آنحضور کو عطا کیا ہے۔ جیسا کہ ساتویں دلیل ثبوت علم میں گذر  
 چکی ہے۔ اکا واخلقها کے الفاظ میں غور کریں۔ اس کا معنی یہ ہے علم الاعداء آنا ہم اور مخفی راز ہے۔ کہیں اسے  
 ظاہر نہیں کرنا چاہتا۔ قریب تھا کہیں اسے مخفی رکھیں۔ اس کی مثال واضح طور پر مجھیں۔ فی رکوعنا وقالوا استخذ  
 التهمین وکذا لقد جئتم شیا اذا نکاد السمکوت یتفطرون منه . معنی نصاریٰ نے کیا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے  
 عیسیٰ علیہ السلام کو بتایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم نے یہ بتی بھاری بات کی ہے کہ قریب ہے۔ اس سے آسمان پھٹ  
 جائیں یعنی نصاریٰ کا عیسیٰ علیہ السلام کو بتایا تھا کہ آسمان پھٹ جائیں۔ لیکن اس کے باوجود ان  
 بتیں پھٹے اسی طرح علم الاعداء آنا ہم مخفی راز ہے ہمیشہ مخفی ہی رہے لیکن غلام کرنا ہی کرنا ہے۔ ملائکہ مولا کو اس کا  
 علم فرمادی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے علم کو اطلاع دینا ہی دیتا ہے جیسے فرمایا فی رکوعنا قل ان ادسری اقرب ما توعدون  
 ما توعدون سے مراد علم الاعداء اور فلا یظہر علی غیبہ احد سے مراد علم الاعداء ہے۔ پھر انھیں انھیں

منہ سؤل استثناء کر کے واضح کر دیا گیا۔ اپنے خاص نبی کو علم خاص غیبی ظاہر کر دیا گیا یا ظاہر فرمایا گیا  
 کا معلوم ہوا کہ علم الاعداء آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ملائکہ مولا کو ظاہر فرما دیتا تھا۔ اس لئے مخفی نہ رکھا گیا۔ اور  
 ایسی ہی دوسری ساعت کا مطلب یہ کہ سلسلہ علم کا لٹے لٹے اللہ تعالیٰ تک پہنچتا ہے۔ یعنی مخلوق  
 میں جس کو علم الاعداء حاصل ہے۔ وہ لٹے لٹے اللہ تعالیٰ تک پہنچتا ہے۔ رد ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ  
 کا علم ذاتی ہے کسی سے مکتب نہیں۔

## نابین آیت :-

ان ادسری اقرب ما توعدون فی رکوعنا . آنحضور اعدا  
 فرما رہے ہیں۔ کہیں نہیں جانتا کہ قیامت قریب ہے یا بعید۔

## الجواب :-

اس قسم کی ساری آیات مجب ہیں شروع توبت میں آپ کو علم نہ تھا۔  
 بعد میں عطا ہوا۔ مگر ہی میں یہ علم عطا ہو گیا۔ دیکھو نورہ الجن فلا یظہر الخ

## دوسری آیت :-

یسئلک الناس عن الساعة . فی رکوعنا . یہ آیت دینی  
 ہے۔ اس میں بھی عدم علم کا ذکر ہے۔ اگر مکہ میں قیامت کا علم ہو گیا تھا۔ تو مدینہ میں پھر علم کی کیوں نفی کی گئی۔

## الجواب :-

آپ کو مدینہ میں قیام الاعداء کا علم تھا۔ مگر مدینہ ہی آپ کو اس کے ظہار سے  
 روک دیا گیا تھا۔ فی رکوعنا یسئلک عن الساعة آیات میں مسطور ہے انھیں کفار کی عادت تھی کہ جس  
 بات کا جواب نہ ملتا اس کے متعلق باز سوال کرتے۔ قیام الاعداء کے وقت کا جواب نہ پا کر کفار مدینہ اور یہودی وغیرہ  
 پھر سوال کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے جواب دینے اور ظہار علم قیامت سے روک دیا۔ فرمایا فیما انت من ذکر اھا  
 فیما یسئلکم استغفام انکار ہی ہے۔ یعنی آپ کو اس کے ذکر کا کوئی اختیار نہیں۔ الخ ہر ایک متہم تھا۔  
 اس کے ذکر کی انتہا اللہ ہے۔ وہ ہی ذکر کر سکتا ہے۔ آپ کا کام صرف قیامت کے عذاب سے ڈرنا ہے



پھر حجب مدینہ میں سوال پڑا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت تائیل فرمائی۔ اور بدستور سابقہ نفی میں جواب دیا گیا۔

## گیا ربوں آیت :-

ان الذین جاءوا بالآلک یتا ربوعہ واقعہ اہلک کی اصلیت

آپ کو معلوم نہ تھی۔ ورنہ آپ اتنے پریشان نہ ہوتے اور حضرت عائشہ صدیقہ سے روگردانی نہ کرتے جتنی کہ تقریباً ایک ماہ بھر تامل فرمایا اور کوئی فیصلہ نہ کر سکے۔

## الجواب :-

واقعہ اہلک کی متعلقہ آیات تقریباً دو رکوع ہیں۔ ان آیات میں مقررین

واقعہ اور اس سے دلچسپی لینے والوں کو ڈانٹا گیا۔ اور مقررین کیلئے دُنیا میں سخت تہدید اور سخت میں سخت عذاب

بتایا گیا ہے۔ اور مقررین کو پہنچ گیا کیا۔ کہ اس واقعہ پر صداقت کیلئے چار گواہ پیش کریں یا ورنہ کیلئے اقرار پر داری اور

اس میں خود رخصت سے روکا گیا ہے۔ ان آیات سے صرف یہی معلوم ہوتا ہے۔ یہ قطعاً معلوم نہیں ہوتا۔ کہ آپ کو اصل واقعہ

کا علم نہ تھا۔ بلکہ اشارہ انہیں سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ واقعہ کے جھوٹا ہونے کا علم مسلمانوں کو بھی تھا۔ اور ان کے تامل اور

خاموشی پر انہیں تہدید کی گئی۔ لہذا اذ سمعتموه سے ما و قالوا هذا اہلک میں یہی اس آیت سے صاف

معلوم ہوتا ہے۔ کہ عام مسلمانوں کو واقعہ کے جھوٹا ہونے کا علم تھا۔ اسی طرح آیت لہذا اذ سمعتموه سے ہذا

دہشتان عظیم سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں کو یہ یقین تھا کہ واقعہ جھوٹا ہے۔ اور ان حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کو بھی واقعہ کی اصل حقیقت کا علم تھا۔ آپ کا تامل خاص مصلحت کے ماتحت تھا۔ ایک یہ کہ تعزید اللہ تعالیٰ کی طرف سے

ہو۔ دوسرا یہ کہ مسلمانان کے احکام کا تامل ہوں۔ تیسرا آپ کے نبی ہونے کی دلیل قائم ہو۔

حشرہ :- جتنور مشاہد مولوی فاضل مسند

پنجاب یونیورسٹی لاہور و فاضل

درس نظامی

جامعہ فقیر احمد لاہور

